

مَسَائِدُ الْجَاهِلِيَّةِ

التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية

« ألف أصلها »

« الامامُ محيي السنة ، ومُجدِّدُ شبابها في جزيرة العرب »

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

« وتوسَّع فيها على هذا الوضع »

« علامةُ العراق »

السيد محمود شكرى الاولوسى

القاهرة

١٣٤٧

عُنيَتَ بنشره

المطبعة السلفية - ومكتبتها
لصاحبها : محبة لطلب العلم والهدى



حقوق الطبع محفوظة لمطبعة دار الكتب المصرية

الى ذى النوريه

سيِّد صاحب الدَّعوة الى التَّوحيد محمد بن عبد الوهاب

وحفيد مؤيديها وناشريها آل سعود الشُّكرام ~

﴿صاحب السُّمُو الملكي الأمير فيصل﴾

ابن صاحب الجلالة ملك العرب ، وباسط جناحي الأمن والعدل

في اخرين الشريفين

﴿الامام عبد العزيز آل سعود﴾

شمسي هذا الكتاب

عن تميم حبيب



١٩٣٠ /
العدد ٢٥

مَقَدِّمَةُ النَّاشِرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين في العالمين

وبعدُ فإن الخلفاء الراشدين ورجال الدولة في زمن بنى أمية كانوا يَهْدُونَ بلواء الاسلام الى السواعد العربية تخوض به الآفاق شرقاً وغرباً ، والى الالسنه العربية تدعو اليه باديةً وحاضرةً ؛ فكانت الدولة على اتصال بجزيرة العرب تغذي الجيش من قتيانها ، وتُعْنِي بأحوال أهلهم في ربوعهم وبين جبالهم ، وتوسد الامور في الاقطار الى النوابع من عُقْلَانِهِم وحكمتهم ؛ فكان الاسلام غَضًّا في جزيرة العرب ، وهدايته معمولاً بها تحت الخيمة وفي بيت الشعر وبين جذوع النخيل . فما برح الاسلام بذلك منصوراً ، ومما سكه بازدياد ، واناسٌ يدخلون في دين الله شعوباً وأئماً ؛ الى أن استدار الزمان مرةً أخرى فجرَّب الخلفاء من بني العباس الاعتماد على أهل السياسة والحيلة الدنيوية من القُروس في إقامة دعائم مُنْكَهَم . ولم يكن أهل السياسة والدنيا منهم كما

كان أهلُ التقوى والدين ، فأبدتِ الجوسيةُ نواجزَها ، وورغم
 الفتك بأبي مسلم فإن الحال ظَلَّتْ على ذلك الى زمن أمير المؤمنين
 المعتصم ، فأخذ دفة السفينة من أيدي الفُرس وأسلمها الى أيدي
 غلمانهِ من الترك ، فهض من شرٍّ واحد ووقع في شرِّين : لان
 للفرس سابقةً وحضارةً ليس لمؤلا مثلها . وفي هذه الحادثة يقول
 الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده :

« خليفة عباسي أولاد ان يصنع لنفسه وخلفه ، ويش ماصع آتته ودينه . اكثر
 من ذلك الجند الاجني ، واهم عنهُ الرؤساء منه . فلم تكن الاعنية او ضحاها حق
 تعب رؤساء الجند على الخفاء ، واستبدوا بالسلطان دوسهم ، وصارت لمولة في قبضتهم .
 ولم يكن لهم ذلك العقل الذي راضه الاسلام ، وللقاب التي هذه الدين ، بل جاءوا الى
 الاسلام بخشونة الجبل ، يحملون اقية الظلم ، نسوا لاسلام على ايمانهم ، ولم ينفذ
 شيء منه الى وجباتهم ، وكثير منهم كان يحمل يده معه بعينه في خلوته ويصلي مع الجماعة
 لتفكير سلطته ... »

منذ تلك الازمان وجزيرة العرب مُهملة : لا تعينها الدولة
 ولا تستعين بها . وكانت نتيجة ذلك أن « الجاهلية » عادت
 الى جزيرة العرب واستقرت فيها قروناً طويلة

ثم ظهر في صميم جزيرة العرب رجلٌ عظيم لا يزال حقه
 على المسلمين مهضوماً فيهم ، وأعني به الرجل المصلح ، داعي العرب
 والمسلمين الرجوع الى فطرة الاسلام الاولى ، شيخ الاسلام
 محمد بن عبد الوهاب مؤلف أصل هذا الكتاب . هذا الرجل

نظر فيما عليه سكان جزيرة العرب في زمنه فرآهم في حالة سوء :
 العصبية الجاهلية كالتي نهى عنها هادي البشر ﴿ محمد ﷺ ﴾ ، ودُعاه غير الله كالذي جاء ﷺ لاستئصال جرثومته ،
 والاحتياال بمختلف الاسباب للابتعاد عن الحق والهدى كالذي
 كان قبل معته ﷺ . ثم التقاطع ، التفرق ، التواصي بالباطل
 دون الحق ، الاعتداء على حق الغير ، العطالة ، الكسل ،
 الخرافات والأوهام ، الضعينة ، القوضى ، القذارة ، المكر ،
 الخداع ، عدم الانقياد للنظام بحيث كان كل رجل أمة وحده .
 هذه أمراضٌ رآها مؤلف أصل هذا الكتاب موجودة في قومه
 وفي بلاده ، ورأى السنة المحمدية تدور حول تطهير الانسانية
 من هذه الشوائب ، فقال في نفسه :

— إذن نحن في مثل ما كانت عليه أهل الجاهلية !

حينئذ عاهد ربّه على أن يعلن الحرب على هذه الأمراض
 وأن يداوئها بالطب النبوي من كتاب الله وسنة رسوله
 قلتُ انه كنز رجلا عظيما ، لانه ثبت في جهاده الى أن
 بقي ربه ، فحول الله تلك الأوطان العربية على يده وبطريقته
 من أخلاق الجاهلية وأطوارها الى أمةٍ تقيم الصلاة ساعة الدعوة
 اليها ، وتؤتي الزكاة عند استحقاقها ، ولا يشهد رمضان فيها ما يشاهده
 في مصر والشام والعراق من فضائح ، ويحجّون بقلوب لا ممتنع

فيها لغير الايمان بالله ، وكل رجل منهم عنده كَفَنُهُ يحمله مع سلاحه
إذا ناداه الامام للجهاد

ان تحويل هذه الامة مما كانت عليه الى ما صارت اليه
ليس من الامور الهينة ، وأنا كلما تصوّرتُ في ذهني عَظَمَةَ
محمد بن عبد الوهاب رحمه الله يتضاءل في نظري كثير من
الشخصيات التي انا مُعجَبٌ بها ، فانظر اليه بعين الاكبر
والاجلال

نعم ، ان في نجدٍ جوداً وشدةً ، لكنهما ناشتان عن عزّة
النجديين في بلاد مُنزوية عن ممرّ الامم ، وأنا على يقين بأن
اتصالَ نجد بالحجاز ، واتصال النجديين والحجازيين بحجّاج
الاقطار ، وازدياد عدد الحجيج باستتباب الامن ودرسوخته ،
سيكون فيه خير عظيم للحجاز ونجد والعالم الاسلامي جميعاً



وبعدُ فان هذه الرسالة احدى نظرات محمد بن عبد الوهاب
الى المرض العام الذي كان سكان الجزيرة العربية مصابين
بأعراضه . والظاهر أنه جعلها ردوس أقلام ليتوسّع فيها يوماً ما ،
فلم يتيسّر ذلك له . وقد طُبعت في الهند على اختصارها الذي
جعلها بمقام فهرس للمسائل المذنة التي خالف فيها رسولُ

الله ﷻ أهل الجاهلية من الاميين والكتابين . ولما رأى علامة العراق السيد محمود سكري اللوسي (رحمه الله) اختصارها ، وأدرك أنها ليست تأليفاً ولكنها مذكّرة لتأليف عمّد الى شرحها . ولا أعني شرح ألفاظها بل شرح معانيها ، أي أنه أمّ العمل الذي كان يريد المصلح النجدي العظيم أن يُتمّه

ولما كان كتاب السيد محمود سكري اللوسي لا يزال مخطوطاً ويخشى أن تبتاعه الجوائح ، فقد رأى صديقي أديب العراق السيد محمد بهجة الأبري - وهو خير من أنجبهم العلامة الألومي - أن يجعل هذا الكتاب هديّة اليّ عند زيارته القاهرة في شهر صفر سنة ١٣٤٧ ، ورأيت من قدر هذه الهدية عندي أن أبادر الى طبعها ووضعها بين أيدي الناس تعمياً لفائدتها ، وأن أجعلها هدية المكتبة السنفية الى سيد شباب هذه الدعوة الامير فيصل السعود لانه كما ورث ثمناتها بأبائه ورث صاحب الدعوة نفسه من ضرفته ، فلم أجد أحداً أولى بها منه . والله ولي التوفيق

شعبان ١٣٤٧ - ربيع ثور ١٣٤٧

محبّ الدّين الطّيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا الصراط
المستقيم * والصلاة والسلام على سيد الاولين والآخرين ، وعلى
آله وأصحابه الغر الميامين

أما بعد فيقول العبد المفتقر الى عفو الله وغفرانه محمود شكري
الألوسي البغدادي كان الله تعالى له ، وأحسن عمله : أي قد وقفت
على رسالة صغيرة أحجم كثيرة الفوائد تشتمل على نحو مائة مسألة
من المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية من
الاميين والكتابيين ، وهي أمور ابتدعوها ما أنزل الله بها من
سلطان ولا أخذت عن نبي من النبيين . ألفها الإمام محيي السنة ،
ومجدد الشريعة النبوية ، أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب
النجدي الحنبلي نفعه الله تعالى برحمته . قرأيتها في غاية الإيجاز ،
بل كادت تعد من قبيل الإلغاز . قد عبر عن كثير منها بعبارة
مجمل ، وأتى فيها بدلائل ليست بمشروحة ولا مفصلة . حتى إن
من ينظرها ليظن أنها فهرس كتاب ، قد عدت فيه المسائل من

غير فضول ولا أبواب ، ولا شتمها على تلك المسائل المهمة الآخذة بيد المتمسك بها الى منازل الرحمة ، أحيت أن أعلق عليها شرحاً يفصل مجملها ويكشف معضلها من غير إيجاز مخل ولا إطناب ممل . مقتصرأ فيه على أوضح الأقوال ومبيناً ما أورده من برهان ودليل ، عسى الله أن ينفع بذلك المسلمين ويهدي به من يشاء من عباده المتقين فيكون سبباً لثواب ، والفوز يوم العرض والحساب ، والأمن من أليم العذاب ، وما توفيقي الا بالله ، عليه توكلت واليه أُنِيب

لِسُبْحَانَكَ الْحَمْدُ

قُلْ مُصَنَّفُ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ :

هذه مسائل خافت فيها رسولُ الله ﷺ ما عليه أهل الجاهلية الكتابيين والاميين مما لا غنى لمسلم عن معرفتها فالضد يظهر حسنة الضد ، وبضدها تميز الأشياء . وأهم ما فيها وأشدّه خطراً عدم إيمان القلب بما جاء به الرسول ﷺ ، فن انضاف الى ذلك استحسان دين الجاهلية والايمان به تمت الخسارة والعياذ بالله تعالى كما قال تعالى « والذين آمنوا بآياتي وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون »

﴿ دعاء الصالحين ﴾

﴿ المسألة الاولى ﴾ : أنهم يتعبدون بأمر الله الصالحين في دعاء الله تعالى وعبادته ويرون ذلك من تعظيم الصالحين الذي يحبه الله ويريدون بذلك شفاعتهم عند الله لظلمهم أنهم يحبون ذلك كما قال تعالى في أوائل الزمر « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق قاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون » وقال تعالى « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » وهذه أعظم مسألة خالفهم فيها رسول الله ﷺ فأتى بالاخلاص وأخبرهم أنه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه وأخبر أن من فعل ما يستحسنونه فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وهذه المسألة هي الدين كله ولأجلها تفرق الناس بين مسلم وكافر وعندها وقعت العداوة ولأجلها شرع الجهاد كما قال تعالى في البقرة « وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله »

﴿ التفرق ﴾

﴿ الثانية ﴾ : أنهم متفرقون ويرون السمع والطاعة مهانة ورذالة فأمرهم الله بالاجتماع ونهاهم عن التفرقة فقال عز ذكره

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » يقال أراد سبحانه بما ذكر ما كان بين الأوس والخزرج من الحروب التي تطاولت مائة وعشرين سنة إلى أن ألف سبحانه بينهم بالإسلام فزال الاحتقاد قاله ابن اسحاق وكن يوم بعث آخر الحروب التي جرت بينهم وقد فصل ذلك في الكامل . ومن الناس من يقول أراد ما كان بين مشركي العرب من التنازع الطويل والقتال العريض ومنه حرب البسوس كما نقل عن الحسن رضي الله عنه وقال تعالى « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا » إلى غير ذلك من الآيات الكريمة الناصية على النهي عن الاستبداد والتفرق وعدم الاتقياد والطاعة مما كان عليه أهل الجاهلية

﴿ مخالفة وني الأمر ﴾

﴿ الثالثة ﴾ : أن مخالفة وني الأمر وعدم الاتقياد له عندهم فضيلة وبعضهم يجعله ديناً . فخانهم النبي ﷺ في ذلك وأمرهم بالصبر

على جور الولاة والسمع والطاعة والنصيحة لهم وغلظ في ذلك وأبدى وأعاد . وهذه الثلاث هي التي ورد فيها ما في الصحيح عنه عليه السلام « يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعصوا بحبل الله جميعاً ، وأن تناصحوا من ولّاه الله أمركم » وروى البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال « من كره من أميره شيئاً فليصبر فانه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » وروى أيضاً عن جنادة بن أبي أمية قال : دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض ، قلنا : أصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وآله . قال : دعانا النبي صلى الله عليه وآله فبايعنا فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومنكرها وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وأن لا ننازع الأمر أهله الا ان تركوا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان . والأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة ولم يقع خلل في دين الناس أو دنياهم الا من الاخلال بهذه الوصية

﴿التقليد﴾

﴿الرابعة﴾ : أن دينهم مبني على أصول أعظمها التقليد فهو القاعدة الكبرى لجميع الكفار من الأولين والآخرين كما قال

تعالى في الزخرف « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير
 إلا قال مترفوها أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون ،
 قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم
 به كافرون » فأمرهم الله تعالى بقوله في سورة الاعراف « اتبعوا
 ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون »
 وقال تعالى « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا
 عليه آباءنا أول لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » إلى
 غير ذلك مما يدل على أن أهل الجاهلية كانوا في ربة التقليد
 لا يحكمون لهم ريباً ولا يشغنون فكراً فلذلك تاهوا في أودية الجهالة
 وهكذا كل من سلك مسلكهم في أي عصر كان

﴿ لا تقصدوا بغير العلم التفاسق أو العابد الجاهل ﴾

﴿ الخامسة ﴾ : الاقتداء بفسقة أهل العلم وجهالهم وعبادهم
 فحذرهم الله تعالى من ذلك بقوله « يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً
 من الأحبار والرهبان يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن
 سبيل الله » وقال تعالى « قل يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير
 الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا
 عن سواء السبيل » إلى آيات أخر تنادي ببطان الاقتداء بانفساق
 وأهل الضلالة والغي وذلك من سنن أهل الجاهلية وطوائفهم

المعوجة

﴿ الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل ﴾

﴿ السادسة ﴾ : الاحتجاج بما كان عليه أهل القرون السالفة من غير تحكيم العقل والأخذ بالدليل الصحيح وقد أبطل الله تعالى ذلك بقوله في طه « قال فمن ربكما يا موسى ، قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، قال فما بال القرون الأولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبيلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم » الخ وقال تعالى في القصص « فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مقترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين . وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون » وقال عز ذكره في سورة المؤمنين « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من آله غيره أفلا تتقون فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ان هو الا رجل به جنة قتر بصوا به حتى حين » وقال تعالى في ص « وانطلق الملائكة منهم ان امشوا واصبروا على آهتكم ان هذا

نشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق »
 فجهلوا مدار احتجاجهم على عدم قبول ما جاءت به الرسل
 انه لم يكن عليه أسلافهم ولا عرفوه منهم . فانظر الى سوء مداركهم
 وجود قرائنهم ولو كانت لهم أعين يبصرون بها أو آذان يسمعون
 بها لعرفوا الحق بدليله وانتادوا لليقين من غير تعليله وهكذا
 تخلافهم ووزانهم قد تشابهت قلوبهم

﴿ الاحتجاج على الحق بقلة أهله ﴾

﴿ السابعة ﴾ : الاعتماد على السكثرة والاحتجاج بالسواد
 الأعظم والاحتجاج على بطلان الشيء بقلة أهله فانزل الله تعالى
 ضد ذلك وما يبطئه فقال في الانعام : « وان تطع أكثر من في
 الأرض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم
 الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين »
 فالسكثرة على خلاف الحق لا تستوجب العدول عن اتباعه لمن كان
 له بصيرة وقلب فالحق أحق بالاتباع وان قل أنصاره كما قال
 تعالى : « قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيراً من
 الخلطاء ليغيبي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 وقليل ما هم » فأنظر الله عن أهل الحق انهم قليلون غير ان القلة
 لا تنصرهم

تعبّرنا أنا قليلٌ عديدنا قُلتُ لها إن الكرامَ قليلٌ^(١)
 فالقصد أن من له بصيرة ينظر إلى الدليل ويأخذ ما يستنتجه
 البرهان وإن قلّ العارفون به المتقادون له ومن أخذ ما عليه الأكثر
 وما ألقته العامة من غير نظر لدليل فهو مخطيء سلك الجاهلية
 مقدوح عند أهل البصائر

﴿ الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً ﴾

﴿ الثامنة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً فردّه
 الله تعالى ذلك بقوله في هود « فلو لا كان من القرون من قبلكم
 أولو بقية يهتدون عن الفساد في الأرض الا قليلا ممن أنجينا منهم
 واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين » ومعنى الآية
 « فلو لا كان » تحضيض فيه معنى التفعّل ، أي فهلا كان « من
 القرون » أي الأقسام المتعربة في زمان واحد « من قبلكم أولو بقية »
 أي ذو خصلة باقية من الرأي والعقل أو ذو فضل على أن يكون
 البقية اسماً للفضل والهاء^(٢) للنقل ومن هنا يقال فلان من بقية تقوم
 أي من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبياً وفي الرجال بقايا ،
 « يهتدون عن الفساد في الأرض » الواقع فيما بينهم حسباً ذكر في
 قصصهم ، وفسر الفساد بالكفر وما اقترن به من المعاصي ، « الا
 قليلا من أنجينا منهم » استثناء متعظم أي ولكن قليلا منهم أنجينا

(١) تسموا (٢) أي هم أنبياء في « بقية »

لكونهم كانوا ينهون

﴿ انخداع أهل القوة والحيلة بقوتهم وحيلتهم ﴾

﴿ التاسعة ﴾ : الاستدلال على المطلوب والاحتجاج بقوم أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك ينفعهم من الضلال ، فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله سبحانه في الاحتجاج « فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أودينهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجستم به ريح فيها عذاب أليم . تدمر كل شيء . بأمر ربها فاصبحوا لا يرى إلا مساكينهم ، كذلك نجزي القوم المجرمين . ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدةً فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء ، إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن » ومعنى الآية « ولقد مكناهم » أي قوينا عاداً وأقدرناهم . و« ما » في قوله تعالى فيما إن مكناكم فيه موصولة أو موصوفة و« إن » نافية أي في الذي أو في شيء . ما مكناكم فيه من السعة والبسطة وطول الأعمار وسائر مبادي . انصرفتم كما في قوله تعالى « ألم يروا كما أنكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لهم » و« يكن النقي بلفظ » ما » كراهة لتكرير اللفظ وإن اختلف المعنى « وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة » يستعملونها فيما خفت له ويعرفوا

لكل منها ما نيط به معرفته من فنون النعم ، ويستدل بها على شئون منعمها عز وجل ويدأوموا على شكره جل ثناؤه « فما أغنى عنهم سمعهم » حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواعظ الرسل ، « ولا أبصارهم » حيث لم يجتنبوا بها الآيات التكوينية المرسومة في صحائف العالم ، « ولا أفئدتهم » حيث لم يستعملوها في معرفة الله تعالى « من شيء » أي شيئاً من الأشياء ومن مزيدة للتوكيد وقوله « إذ كانوا يمجحدون بآيات الله » تعليل للنفي « وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن » من العذاب الذي كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء ويقولون « فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » فهذه الآية تبطل الاحتجاج بقوم أعطوا ما أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك ينعمهم من الضلال . ألا ترى أن قوم عاد كما أخبر عنهم التنزيل كانوا من القوة والبسطة في الأموال والابدان والادراك وسعة الاذهان وغير ذلك مما لم يكن مثله للعرب الذين أدركوا الاسلام ومع ذلك ضلّوا عن سواء السبيل وكذبوا الرسل بالباطيل فالتوفيق ثلاثان بالله ورسله والاذعان للحق وسلوك سبيله إنما هو فضل من الله تعالى لا لكثرة مال ولا حسن حال ومن يرد الحق ويستدل بكون من هو أحسن حالاً منه

لم يقبله ولم يحكم عقله ويتبع ما يوصله اليه الدليل فقد سلك سبيل
الجاهلية وحاد عن المحجة المرضية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى
« وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا
كفروا به فلعنة الله على الكافرين » . كان اليهود يعلمون من كتبهم
رسالة محمد ﷺ ، أن الله سيرسل نبياً كريماً من العرب وكانوا قبل بعثته
يستفتحون على المشركين ببعته ويقولون يا ربنا أرسل النبي
انموذ رسول الله حتى نتنصر على الأعداء فلما جاءهم ما عرفوا وهو
محمد ﷺ كفروا به حسداً منهم أن تكون النبوة في العرب وهم
يزعمهم أحسن أئاناً ورثياً ولم يعلموا أن النبوة والايان بها فضل
من الله يؤتيه من يشاء . ومثلاً أيضاً قوله تعالى « الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق
وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من الممترين » الضمير في قوله
يعرفونه عائد على العلم في قوله « ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما
جاءك من العلم أنك إذا لمن الظالمين » فكتمانهم الحق وعدم
جربهم على مقتضى علمهم بما فيهم من الجاهلية والاعتقاد أن فضل
الله مقصور عليهم لا يتعداهم إلى غيرهم وآية الانعام موافقة لهذه
الآية لفظاً ومعنى وهي قوله تعالى « قل أي شيء أكبر شهادة قل

الله شهيد بيني وبينكم وأوحى اليّ هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو الله واحد واتى بري، مما تشركون . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون»

﴿ اتخذ داع أهل التروة بثروتهم ﴾

﴿ العاشرة ﴾ : الاستدلال بعباء الدنيا على محبة الله تعالى ، قال سبحانه « وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون . وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين قل إن ربي يسقط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون . وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون . والذين يسعون في آياتنا معاجزين أولئك في العذاب محضرون . قل إن ربي يسقط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين » وقال في سورة القصص « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك ننذر قوماً ما أنقاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون . ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت

الينا رسولا فتنبع آياتك ونكون من المؤمنين . فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا آوتي مثل ما أوتي موسى أو لم يكفروا بما أوتي موسى من قبل قالوا ساحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون . قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه ان كنتم صادقين . فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين » وفي آية أخرى في سورة القصص يقول الله سبحانه « ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه تشقوا بامضة أولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ نفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين . قال فما آتيتك على عمي عندي ولم يعلم ان الله قد هلك من قبله من القرون من هو شد منه قوة واكثر جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون » الى آخر الآية فقد كفانا الله تعالى ابطال هذه الخصلة الجاهلية بقوله في الآية الأولى « قل ان ربي يسطر الرزق لمن يشاء » وفي الآية الاخرى بقوله « أولم يعلم ان الله » الخ فعلنا من ذلك ان محبة الله ورضاه الله لما تكون بطاعته والالتزام برسوله والاذعان للحق باتباع انبيائه . ومما كثرة ما وسعة الرزق وعيش الرضاء فلا دليل فيه على نجاة

المنعم عليه بمثل ذلك ولو كانت الدنيا وما فيها تعادل عند الله جناح بعوضة ما سقى من عصاه شربة ماء قال سبحانه « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومارج عليها يظهرون » وعلى ذلك قول القائل ^(١) :
 كم عالم عالم أعيت مذاهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقاً ^(٢)
 ومما ينسب لبعض الأكابر :

رضينا قسمة الجبار فينا لنا علم وللإعداء مال
 فإن المال يبقى عن قريب وإن العلم باقٍ لا يزال
 والشواهد كثيرة والمقصود أن ما كان عليه أهل الجاهلية من
 كون وخارف الدنيا من الأدلة على قرب من حازها من الله وقبوله
 عنده قول بعيد عن الحق ومذهب باطل لا ينبغي لمن له بصيرة
 أن يعول عليه

﴿ الاستخفاف بالحق نضعف أهله ﴾

﴿ الحادية عشرة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بأخذ
 الضعفاء به وضعف فهم من أخذ به على ما يدل عليه قول قوم نوح له
 كما حكاه عنهم الكتاب الكريم قال تعالى في سورة الشعراء « كذبت
 قوم نوح المرسلين . إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون . أتني نسكم

(١) هو أبو الحسين محمد بن يحيى المشهور بابن الرواحي الملقب

(٢) وبهذه : هذا الذي ترك تلوذه حكمة وصير لعمد التحرير زينة

رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن اجريَ الا على رب العالمين : فاتقوا الله وأطيعون . قالوا أنؤمن لك وأتبعك الارذلون . قال وما علي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الا على ربي لو تشعرون . وما أنا بطارد المؤمنين . ان أنا الا نذير مبين » فانظر الى قوم نوح كيف استنكفوا من اتباع نبيهم لسبب اتباع الضعفاء ! وذلك لكون مطمح أنظارهم الدنيا والآل لو كانت الآخرة مهمهم لاتبعوا الحق ايضاً وجدوه ولكن جاهليتهم أعرضوا عن الحق لاتباع شهواتهم . وانظر الى هرقل لما كان من العقل والبصيرة عني جانب عظيم اعتقد اتباع الضعفاء دليلاً على الحق فقال في جملة ما سأل أبا سفيان عن رسول الله ﷺ : وسألتك اشراف الناس اتبعوه أم ضعفائهم ؟ فذكرت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتبعوا نوحاً الى قومه اتي لكم نذير مبين . ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم اقيم . قال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشراً مثناً وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الزأي وما نرى لك علينا من فضل بل نظنك كاذبين » الآيات

﴿ ودمهم انصار الحق بما ليس فيهم ﴾

﴿ ثمانية عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية رمي من اتبع الحق بعدم الاخلاص وصب الدنيا . فرد الله عليهم بقول نبيهم الذي

حكاه الله عن نوح في الآية الاولى المذكورة في المسألة الحادية عشرة بقوله « قالوا أنؤمن لك وأتبعك الأرذلون . قال وما علي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الاعلى ربي لو تشعرون . » ومقصودهم ان اتباعك قراء آمنوا بك لينالوا مقصدهم من العيش لا ان ايمانهم كان لدليل يقتضي صحة ما جئت به ، فلهذا رد عليهم بما رد

﴿ التكبير عن نصرة الحق لان انصاره ضعفاء ﴾

﴿ الثالثة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية . الاعراض عن الدخول في الحق الذي دخل فيه الضعفاء تكبراً وأنفة ، فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله في سورة الانعام « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين . وكذلك فتناً بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين » . ومثل ذلك قوله تعالى « عبس وتولى أن جاءه الاعمى » وغير ذلك . وحاصل الرد ان من آمن من هؤلاء الضعفاء انما كان ايمانه عن برهان لا كإزعم خصومهم ولست أنت بمستول عنهم ولا هم مستولون عن حسابك ، فطردهم عن باب الايمان من الظلم بمكان

﴿استدلّاهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً﴾

﴿الرابعة عشرة﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً . قال تعالى في سورة الاحقاف « وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا فلك قديم » بعد قوله « قل أرايتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين »

﴿جهلهم بالجامع والنفارق﴾

﴿الخامسة عشرة﴾ : الاستدلال بالقياس الناسد وانكار القياس الصحيح وجهنهم بالجامع والنفارق . قال تعالى في سورة المؤمنين « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثكم يريد ان يفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين . ان هو الا رجل به جنة فترصبوا به حتى حين » وقبل الآية « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه » شروع في بيان اهمال الناس وتركهم النظر والاعتبار فيما عدد سبحانه وتعالى من النعم قبل هذه الآية ومن خافهم من زواياها وفي ذلك تخويف لقريش : وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وجهه . قال متعظاً عليهم ومستميلاً لهم الى الحق « يا قوم اعبدوا الله » أي

اعبدوه وحده «مالك من إله غيره» استئناف مسوق لتعليل العبادة
 المأمور بها «أفلا تتقون» الهمة لا نكار الواقع واستباحه والفاء للعطف
 على مقدر يقتضيه المقام أي أنعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى
 «مالك من إله غيره» فلا تتقون هذا به تعالى الذي يستوجبه
 ما أنتم عليه من ترك عبادته سبحانه وحده وإشراككم به عز وجل
 في العبادة مالا يستحق الوجود - لولا إيجاد الله إياه - فضلا عن
 استحقاق العبادة، فالمشرك عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجبه «فقال الملأ»
 أي الأشراف «الذين كفروا من قومه» وصف الملأ بالكفر مع
 إشراك الكل فيه للايذان بكثرة عراقتهم وشدة شكيبتهم فيه
 وليس المراد من ذلك الإذمهم دون التمييز عن أشراف آخرين
 آمنوا به عليه السلام أو لم يؤمن به أحد من أشرافهم كما يفصح عنه
 قوله «ما نراك أتبعك إلا الذين هم أرادنا» وهذا القول صدر
 منهم لعوامهم «ما هذا إلا بشر مثلكم» أي في الجنس والوصف من
 غير فرق بينكم وبينه، وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في وضع
 رتبته العالية وحطها عن منصب النبوة، وصفوه بقوله سبحانه وتعالى
 «يريد أن يتفضل عليكم» أعضاء متخاضعين عليه عليه السلام وأغراء
 غمه على معاداته - والتفضل طلب الفضل وهو كناية عن إسبادة كونه

قيل يريد أن يسودكم ويتقدمكم بأدعاء الرسالة مع كونه مثلكم .
 «ولو شاء الله لانزل ملائكة» يان لعدم رسالة البشر على الاطلاق
 على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشرية عليه السلام أي ولو شاء الله
 تعالى إرسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة وانما قيل لانزل
 لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال «ما سمعنا بهذا
 في آياتنا الاولى» هذا اشارة الى الكلام المتضمن الامر بعبادة
 الله عز وجل خاصة ، والكلام على تقدير مضاف أي ما سمعنا
 بمثل هذا الكلام في آياتنا الماضية قبل بعثته عليه السلام . وقرر
 المضاف لان عدم السماع لكلام نوح المذكور لا يصلح للرد فان
 السماع يشبه كن في القبول «ان هو الا رجل به جنة» أي ما هو الا
 رجل به جنون «وجن يحبونه» ولذلك يقول ما يقول «فتربصوا به
 حتى حين» فاحملوه واصبروا عليه وانتظروا لعله يفيق مما هو فيه
 محمول على مراعي حوائجهم في المكابرة والعناد واضرابهم عما
 وصفوه عليه السلام به من البشرية وإرادة التفضل الى وصفه بما
 ترى وهم يعرفون انه عليه السلام أرجح الناس عقلا ورزنا قولاً
 وهو محمول على تناقض مقالاتهم الفاسدة قائلهم الله تعالى أي
 يؤفكون . وتقيس الفاسد والصحيح والجامع والفارق مفصل في
 كتب الاصول ، فيبين أن رسول عليهم السلام وسائر الناس مشابة من

جهة البشرية ولوازمها الضرورية فيصح حينئذ قياس الرسل على غيرهم فيها وعليه قوله تعالى « قل أنا أنا بشر مثلكم ». وبين الرسل والانبياء عليهم السلام وغيرهم من البشر فروق كثيرة منها أن الله تعالى اصطفاهم على الناس برسالاته وبكلامه وروحيه وخصهم بذلك فلا يقاس أحد من الناس بهم حينئذ من هذه الجهة كما لا يصح قياس غيرهم بهم في سائر خصائصهم التي فصلت في غير هذا الموضع . فالجاهلية لم تميزوا بين القياس الصحيح والفاقد ولا عرفوا الجامع ولا التفارق كما سمعت من قياسهم الرسل على غيرهم وهكذا أتباعهم اليوم ومن هو على شاكلتهم

﴿ اتقوا في الصالحين ﴾

﴿ السادسة عشرة ﴾ : اتقوا في الصالحين من العلماء والاولياء كقوله تعالى في سورة التوبة « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم بضاهتون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أحمبارهم وورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون . يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » فاتخاذ أحمبار الناس أرباباً يحلون ويحرمون ويتصرفون

في الكون ويتنادون في دفع ضرر أو جلب نفع من جاهلية الكتابيين ،
ثم سرى الى غيرهم من جاهلية العرب ، ولهم اليوم بقايا في مشارق
الارض ومقاربها تصديقاً لقول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان
قبلكم » الحديث . حتى نرى غالب الناس اليوم معرضين عن الله
وعن دينه الذي ارتضاه متوغلين في البدع تائبين في أودية الضلال
معادين للكتاب والسنة ومن قام بهما فأصبح اللذين منهم في أنين
والاسلاء في بلاء مبين . وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ الاعتذار بعدم الفهم ﴾

﴿ السابعة عشرة ﴾ : اعتذارهم عن اتباع الوحي بعدم الفهم
قال تعالى في سورة البقرة « ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من
بعده بأمر وأين عيسى بن مريم أينما وأيدناه بروح القدس
أفكنا جاك رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم
وفريقاً قتلون . وقالوا قلوبنا غلقت بل لعنهم الله بكفرهم فقليل
ما يؤمنون » وفي سورة النساء « فلما قضيتهم ميثاقهم وكفرهم بآيات
الله وقتهم لأنبياهم بغير حق وقولهم قلوبنا غلقت بن طبع الله عليها
بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا » . الغف جمع غف كاحمر وحمر ؛
وهو الذي لا يفقه . وأصله ذو القلفة الذي لم يخفن أو جمع غلاف
ويجمع على غلف بضمين بعضاً ، وأرادوا على الاول قلوبنا مغشاة

بأغشية خلقية مائة عن نفوذ ماجئت به فيها . وهذا كقولهم قلوبنا في أكنة مما يدعوننا اليه . قصدوا به اقناط النبي ﷺ عن الاجابة وقطع طمعه عنهم بالكلية . ومنهم من قال معنى غلف مغطاة بعلوم من التوراة تحفظها أن يصل اليها ما تأتي به ، أو بسلامة من الفطرة كذلك . وعلى الثاني أنها أوعية العلم فلو كان ما تقوله حقاً وصدقاً لوعته . قال ابن عباس وقتادة والسدي : أو مملوءة علماً فلا تسم بعد شيئاً فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره . ومنهم من قال : أرادوا أنها أوعية العلم فكيف يحمل لنا اتباع الامي . ولا يخفى بعده . وقال تعالى في سورة هود « ويا قوم لا يجزمكم شقائي أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم يبعد . واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه إن ربي رحيم ودود . قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفاً ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز » وهذه الآية بمعنى الآية الاولى . وقد كذبهم الله تعالى في دعواهم هذه في آيات كثيرة وذكر أن السبب في عدم الفهم انما هو الطبع على القلوب بكفرهم لا التصور في انبياء والتفهم . وما أحسن قول القائل (١) :

والنجم تستصغرُ الابصار صورته
والذنب لطرف لا للنجم في الصغر

﴿ انكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم ﴾

﴿ الثامنة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية أنهم لا يقبلون من
أخق إلا ما تقول به طائفتهم قال تعالى « وإذا قيل لهم آمنوا بما
أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو
الحق مصداقاً لما معهم قل فلا تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم
مؤمنين ». ومعنى « نؤمن بما أنزل علينا » أي نستمر على الإيمان
بالتوراة وما في حكمها مما أنزل في تقرير حكمها، ومرادهم بضمير
انكمم إما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر وفيه إيماء إلى أن
عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله على من ليس منهم
وأما أنفسهم . ومعنى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من
الاحكام . واذموا على هذه المقالة لما فيها من التعريض بشأن القرآن
ودسائس اليهود مشهورة ، أو لأنهم تأولوا الامر المطلق العام
ونزلوه على خاص هو الإيمان بما أنزل عليهم كما هو دينهم في تأويل
الكتاب بغير المراد منه . ويكفرون بما وراءه وهو أخق أي هم
مقارنون لحقيقته أي عامون بها « مصداقاً لما معهم » لأن كتب الله

يصدق بعضها بعضاً ، فالصدق لازم لا ينتقل وقد قررت مضمون الخبر لأنها كالاستدلال عليه ولهذا تضمنت رد قولهم : نؤمن بما أنزل علينا حيث أن من لم يصدق بما وافق التوراة لم يصدق بها . « قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين » أمر فاني ﷺ أن يقول ذلك تبكيتم لم حيث قتلوا الانبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة وهي لا تسوغه

﴿ التماسك بمخزافات السحر ﴾

﴿ التاسعة عشرة ﴾ : من خصالم الاعتياض عن كتاب الله تعالى يكتب السحر كما قال تعالى في سورة البقرة « ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر فيتعذرون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون » والكلام على هذه الآية في التفاسير مشهور . وهذه الخصلة الجاهلية موجودة اليوم في كثير من الناس ، لاسيما من تنسب إلى

الصالحين وهو عنهم بمراحل ، فيتعاطى الاعمال السحرية من امساك الحيات وضرب السلاح والدخول في النيران وغير ذلك مما وردت الشريعة باطلاله فأعرضوا ونبدوا كتاب الله وراء ظهورهم واتبعوا ما آفاه الهم شياطينهم وادعوا أن ذلك من الكرامات مع أن الكرامة لا تصدر عن فاسق ومن يتعاطى تلك الاعمال فسقم ظاهر للعين ولذا اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ، وفي مثلهم قال تعالى « الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » .

﴿ التناقض في الانتساب ﴾

﴿ العشرون ﴾ : تناقضهم في الانتساب فينسبون الى ابراهيم عليه السلام والى الاسلام ، مع اظهارهم ترك ذلك والانتساب في غيره

﴿ صرف النصوص عن مدلولاتها ﴾

﴿ الحادية والعشرون ﴾ : تحريف كلام الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . ولكم في هذا انصر من هو على شاكلتهم تراء يصرف النصوص ويأوئها الى ما يشتهي من الأهواء

﴿ تحريف كتب الدين ﴾

﴿ الثانية والعشرون ﴾ : تحريف العلماء لكتب الدين . قال الله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا اماني وان هم

الا يظنون . فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ، ومن نظر الى قضاة هذا الزمان وما تلاعبوا به من الاحكام وصرف النصوص الى ما تهواه أنفسهم وتبدل الحق وابطاله بما ينالونه من الرشى وغير ذلك مما هم عليه اليوم تبين له من ذلك بحر لا ساحل له . وهكذا بعض المبتدعة وغلاة القبور ، وقد يتن حالهم في غير هذا الموضع

﴿ الانصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها ﴾

﴿ اثنا عشر ﴾ : وهي من أعجب المسائل واخصان معاداة لدين الذي انتسبوا اليه أشد العداوة ، وموالاتهم لمذهب الكفار الذين فارقوهم أكل الموالات ، كما فعلوا مع النبي ﷺ لما أتاهم بدين موسى واتبعوا كتب السحر وهو من دين آل فرعون ، ومثل هؤلاء في الأمة الإسلامية كثير هجروا السنة وعادوها ونصروا أقوال الفلاسفة وأحكامهم

﴿ كفرهم بما مع غيرهم من الحق ﴾

﴿ الرابعة والعشرون ﴾ : انهم لما فترقوا وكل طائفة لاتقبل من الحق الا ما قالته طائفتهم وكفروا بما مع غيرهم من الحق . قال تعالى في سورة البقرة « وقالت اليهود ليست النصارى على شيء

وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ، وهم يتلون الكتاب
كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فافقه يحكم بينهم يوم القيامة
فما كانوا فيه يختلفون ، ولا شك ان هذا من خصال الجاهلية وعليها
اليوم كثير من الناس لا يعتقد الحق الا معه لا سيما أرباب المذاهب
يرى كل أهل مذهب ان الدين معه لا يعدوه الى غيره وكل حزب
بما لديهم فرحون

وكل يدعى وصلابلي وليلى لا تقر لهم بذلك
والحزم أن ينظر الى الدليل فما قام عليه الدليل فهو الحق
الآخرى ان ينتهي بالقبول وما ليس عليه برهان ولا حجة ينبذ وراء
الظهور وكل أحد يؤخذ من قوله ويرد الا من اصطفاه الله لرسالاته
(فمن دعاه من عذبة حصر الحق فيها)

(الخامسة والعشرون) : أنهم لما سمعوا قوله ^{وسأله} في
حديث الفرق « وستفترق أمتي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار
الا واحدة » ادعى كل فرقة انها هي الناجية كما حكى الله تعالى
عن اليهود والنصارى في قوله تعالى « وقالت اليهود ليست
النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء » مع
أن النبي ﷺ يتن في آخر الحديث المراد من الفرقة الناجية
قال « وهم ما كنت أنا عليه وأصحابي » أو كما قال. ورد الله تعالى
عليهم بقوله « وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى

تلك أمانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا يحزنون » والمقصود أنهم ليس لهم برهان على هذه الدعوى بل الدليل على خلاف ذلك ، وأبو العباس تقي الدين تكلم على حديث الفرق في كتابه (منهاج السنة) بما لا مزيد عليه حيث استدلل به الرافضي على حقية مذهبه وبطلان مذهب أهل السنة ، فراجع ان اردته ﴿ أنكر ما أقروا انه من دينهم ﴾

﴿ السادسة والعشرون ﴾ : أنهم أنكروا ما أقروا انه من دينهم كما فعلوا في حج البيت فتمبدوا بأنكاره وإبرأته منه مع ذلك الاقرار كما قال تعالى في سورة البقرة « وإذا جئنا البيت مثانة للناس إيماناً واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى » الى أن قال « ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين » اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت ترُب العالمين ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوبُ يابني ان الله اصطفى كسب الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون »

يقال ان سبب نزول قوله « ومن يرغب » الخ ما روى ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجر الى الاسلام فقل : قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة « اتي باعث من ولد اسماعيل نبياً اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد » ومن لم يؤمن به

فهو ملعون ، فأسلم سلمة وأبو مهاجر فقتلت . انتهى
 ﴿ المجاهرة بكشف العورات ﴾

﴿ السابعة والعشرون ﴾ : المجاهرة بكشف العورات . قال تعالى في سورة الاعراف « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون ، قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تهودون » قال بعض المفسرين : الفاحشة هنا الفعلة القبيحة المتناهية في القبح ، والثاء اما لأنها مجرأة على الموصوف انوثت أي فعلة فاحشة ، ولما انفصل من الوصفية الى الاسمية والمراد بها هنا عبادة الأصنام وكشف العورة في الأصناف ونحو ذلك . وعن نفر - تخصيصها بكشف العورة وفي الآية حذف أي : واذا فعلوا فاحشة فهي عنها قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها محتجين بأمرين : بتقليد الآباء ، والاقتراء على الله . وكان من سنة الحسن انهم لا يخرجون أيام الموسم الى عرقت ، انما يقفون بالزدلفة . وكانوا لا يسلاون ولا ياقطون ولا يرتبطون عتراً ولا بقرة ولا يغزلون صوفاً ولا وبراً ولا يدخلون بيتاً من الشعر والمدر وانما يكتنون بالقياب الحرم في الاشهر الحرم ، ثم فرضوا على العرب قاطبة أن يطرحوا أزواد الخل اذا دخلوا الحرم وان يتركوا ثياب اخل ويستبدلوها بثياب الحرم إما شراء

وإما عارية وإما هبة ، فإن وجدوا ذلك فيها والاطافوا بالبيت
عرايا . وفرضوا على نساء العرب مثل ذلك غير أن المرأة كانت
تطوف في درج مفرج القوائم والمآخير . قالت امرأة ^(١) وهي
تطوف بالبيت :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحلُّ
أختم مثل القعب بادِرْ ظله كأن حُجِّي خير تملِّه

وكلفوا العرب أن يفيضوا من مزدلفة وقد كانوا يفيضون من
عرفة إلى غير ذلك من الأمور التي ابتدعوها وتشرعوها مما لم يأذن
به الله . ومع ذلك انهم كانوا يدعون انهم على شريعة أبيهم ابراهيم
عليه السلام وما ذلك إلا جاهليتهم

وغالب من ينتمي إلى الاسلام اليوم ابتدعوا في الدين ما لم
يأذن به الله : فمنهم من اتخذ ضرب المعازف وآلات اللهو عبادة
يتعبدون بها في بيوت الله ومساجده ، ومنهم من اتخذ الطواف على
القبور والسفر إليها والتذوق لأخلص عبادته وأفضل قرباته ، ومنهم
من ابتدع الرهبانية والحيل الشيطانية وزعم أنه سلك سبيل الزهاد
وطريق العباد ومقصده الأعلى نيل شهواته الحيوانية والغور بهذه
الدنيا الدنية ، إلى غير ذلك مما يطول ولا يعلم ماذا يقول

إلى ديّان يوم الدين نَمُضي وعند الله تجتمع الخصوم

(١) هي صبيعة بنت عامر بن صعصعة

﴿التعبد بتحريم الحلال﴾

(الثامنة والعشرون) : التعبد بتحريم الحلال فردّ الله تعالى عليهم ذلك بقوله تعالى في سورة الاعراف « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي تاذين آمنوا في احياء الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ، قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي وبغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ، ومعنى الآيات : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، أي ثيابكم لمواودة عوراتكم عند طواف أو صلاة ، وسبب النزول انه كان أناس من الأعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتعاق على سفها سيورا مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحر من الثياب وهي تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

فأنزل الله تعالى هذه الآية « وكلوا واشربوا » قل السكبي : كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يرسل الله نحن أحق بذلك ، فأنزل الله تعالى الآية

وفيه يظهر وجه ذكر الأكل والشرب هنا « ولا تسرفوا » بتحريم
 الحلال كما هو المناسب لسبب النزول ، « انه لا يحب المترفين » بل
 يبغيضهم ولا يرضى أفعالهم . « قل من حرم زينة الله التي أخرج
 لعباده » من الثياب وكل ما يتجمل به وخلقها لنفهم من الثياب
 كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف « والطيبات من الرزق »
 أي المستلذات ، وقيل المحللات من المأكول والمشرب كالحم الشاة
 وشحمها ولبنها « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم
 بالاصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى ، والكفرة وإن شاركهم
 فيها فباتبع فلا أشكال في الاختصاص « خالصة يوم القيامة » أي
 لا يشركهم فيها غيرهم « كذلك نفصل الآيات لعلهم يعلمون »
 أي مثل تفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الأحكام لمن يعلم ما في
 تضامنها من المعاني الرائقة . « قل إنما حرم ربي الفواحش » أي
 ما تزايد قبحه من المعاصي ومنه ما يتعنى بالفروج ، « ما ظهر منها
 وما بطن » بدل من الفواحش ، أي جهرها وسرها ، وعن البعض
 « ما ظهر » الزنا علانية « وما بطن » الزنا سرا وكانوا يكرهون الأول
 ويفعلون الثاني فنهوا عن ذلك مطلقاً . وعن مجاهد « ما ظهر » التعري في
 الطواف « وما بطن » الزنا . والبعض يقول : الأول طواف الرجال
 بالنهار والثاني طواف النساء بالليل عاريات . « والائمه » أي ما يوجب
 الائمه وأصله القدم ثم أطلق على ما يوجب من مطلق الذنب ، وذكر

لتعميم بعد التخصيص بناء على ما تقدم من معنى الفواحش . ومنهم من قال : ان الائم هو الحر وعليه أهل اللغة ، وأنشدوا له قول الشاعر :

نهانا رسولُ الله أن تقرب الزنا
وأن تشرب الائم الذي يوجب الوزرا
وقول الآخر :

شربت الائم حتى ضل عقلي
كذلك الائم يذهب بالعقول

«والبغي بغير الحق» وهو الظلم والاستطانة على الناس، وأفرد
بأنه لم يناد على التعميم نجا لله أو دخوله في الفواحش المباحة في
الزجر عنه «وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على
الله ما لا تعلمون» بالأحاد في صفاته والاقتراء عليه كقولهم: والله
أمرنا بها . ولا يخفى أن متصوفة زماننا على هذه الخصلة الجاهلية
قد حرموا على أنفسهم زينة الله والطيبات من الرزق ليعتقد الناس
صلاحهم وابتدعوا الخلوات والرياضات وغير ذلك من شعائرهم في
الماكل والملبس وسائر شئونهم وما دروا أنهم بذلك من اقوم الدين
ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿الاحاد في اسماء الله سبحانه وصفاته﴾

﴿التاسعة والعشرون﴾ : الاحاد في اسمائه وصفاته . قال سبحانه في سورة الاعراف « ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » تفسير هذه الآية : « ولله الاسماء الحسنى » تنبيه المؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع الحائين بذلك الغافلين عنه سبحانه وعما يليق بشأنه اثر بيان غفاتهم التامة وضلاتهم الطامة « فادعوه بها » ايمان الدعوة بمعنى التسمية كقولهم دعوته زيدا أو يزيد أي سميته ، أو الدعاء بمعنى النداء كقولهم دعوت زيدا أي ناديته ، وذرّوا الذين يلحدون في اسمائه أي يملون وينحرفون فيها عن الحق الى الباطل يقال ألحد اذا مال عن القصد والاستقامة ، ومنه لحد القبر لكونه في جانبه بخلاف الضريح فإنه في وسطه . والاحاد في اسمائه سبحانه أن يسمى بما لا توقيف فيه أو بما يوهم معنى فاسداً كما في قول أهل البدو يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا سخي ونحو ذلك ، فالمراد بترك الأمور به الاجتناب عن ذلك ، وباسمائهم ما أطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا أسماءه تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك الاخبار بان يقال يلحدون بها . وقل تعالى « كذلك ارسلناك في امة قد خلت من قبلها اُمم نزلوا عليهم الذي اوحينا اليك وهم

يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه
 متاب ، وهذه الآية في سورة الرعد . عن قتادة وابن جريج
 ومقاتل ان الآية نزلت في مشركي مكة لما رأوا كتاب الصلح
 يوم الحديبية وقد كتب فيه علي عليه السلام : بسم الله الرحمن الرحيم
 فقال سبيل بن عمرو ما نعرف الرحمن إلا مسيلة ، ومنهم من قال
 سمع أبو جهل قول رسول الله ﷺ يا الله يا الرحمن فقال : ان محمداً
 ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهين فنزلت . وعن بعضهم أنه
 لما قيل لكفار قريش : اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فنزلت .
 وقيل غير ذلك مما يطول . وقل تعالى « وقالوا لجلودهم لم شهدتم
 علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء ، وهو خلقكم أول مرة
 وانيه ترجعون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم
 ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلك ظنكم
 الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين » . من سورة
 حم السجدة . وفي هذه الآية اخبار أن أهل الجاهلية كانوا يلحدون
 في صفاته كما كانوا يلحدون في سمائه تعالى . أخرجه أحمد والبخاري
 ومسلم والترمذي والنسائي وجماعة عن ابن مسعود^(١) قال : كنت

(١) في الأصل : في مسعود ، وهو خطأ صححه من فتح الباري (٨ : ٣٩٧)

وتيسر فصول ١ : ١٧٥ : سنية /

مستنداً بأستار الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وثقفيان أو ثقيفي
 وقرشيان كثير غم بطونهم قليل عفة قلوبهم فتكلموا بكلام لم
 أسمع . فقال أحدهم : أنزروا الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر :
 إنا إذا رفعنا أصواتنا يسمعه وإذا لم نرفع لم يسمع . فقال الآخر :
 إن سمع منه شيئاً سمعه كله . قال فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل
 الله تعالى « وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا
 جلودكم ولكن ظننتم أن الله يعلم كثيراً مما تعملون — إلى قوله —
 من الخاسرين » . فهذا هو الإلحاد في الصفات . وأنت تعلم أن
 ما عليه أكثر المتكلمين مسلمين من الإلحاد في الأسماء والصفات
 فوق ما كان عليه أهل الجاهلية فسموا الله بأسماء ما أنزل الله بها
 من سلطان . ومنهم من قال ليس لله صفات قامت به ، ومنهم من
 قل صفاته ليست عين ذاته ولا غيره ، ومنهم من قل أن صفاته
 غيره ، ومنهم من قل أن الله لا يتكلم بالكتب التي أنزلها وأثبتوا له
 الكلام النفسى وأنه لم يكلم أحداً من رسله ، إلى غير ذلك من
 الإلحاد الذي حشوا به كتبهم وملاوها من هذا الهديان وظنوا أن
 الآية مختصة بأهل الجاهلية وما دروا أنهم الفرد الكامل لعمومها
 ومن بصره الله تعالى ونور قلبه أعرض عن أخذ عقائده من كتب
 هؤلاء الطوائف وتلقى معرفة الحق من كتب السلف المشتعلة على
 نصوص الكتاب والسنة

﴿نسبة النقائص الى الله سبحانه﴾

﴿الثلاثون﴾ : نسبة النقائص اليه سبحانه كالولد والحاجة فان
 النصراني قالوا : المسيح ابن الله ، وطائفة من العرب قالوا : الملائكة
 بنات الله ، وقوم من الفلاسفة قالوا بتوليد العقول ، وقوم من اليهود
 قالوا العزيز ابن الله الى غير ذلك . وقد نزه الله نفسه عن كل ذلك
 ونفاه عنه بقوله تعالى « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفواً أحد » وبقوله « الا انهم من افكهم ليقولون ولد
 الله وانهم لسكاذبون » وقوله « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم
 وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديم
 السموات والارض انى يكون له ولد ولم يكن له صاحبة وخلق كل
 شيء وهو بكل شيء عليم » وهذا يعم جميع الانواع التي
 تذكر في هذا الباب عن بعض الامم كما أن ما نفاه من اتخاذ الولد
 يعم أيضاً جميع أنواع الاتخاذات لا اصطفاؤه كما قال تعالى « وقالت
 اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم
 بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك
 السموات والارض وما بينهما واليه المصير » قال السدى : قالوا ان
 الله تعالى أوحى الى اسرائيل ان ولدك بكوى من الولد فأدخلهم
 النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادي

مناد اخرجوا كل مختون من بني اسرائيل وقد قال الله تعالى « ما آخذ الله من ولد وما كان معه من آله » وقال « وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن » وقال تعالى « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك السماوات والارض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء بقدره تقديرا » وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني آله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » وقال سبحانه وتعالى « وقال الله لا تتخذوا آلئین ائین انما هو آله واحد قايي فارهبون وله ما فی السماوات والارض وله الدین واصبا » الى قوله « ويجعلون لما لا یعلمون نصیبا » الى قوله « ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون » وقال الله تعالى « ولا تجعل مع الله آلهآ آخر فتلقى فی جهنم ملوماً مدحوراً . أفأصفاکم ربکم بالبین واتخذ من الملائكة اناثاً انکم لتقولون قولاً عظیماً . ولقد صرفنا فی هذا القرآن لیدکروا وما یزیدهم الا نفوراً » « قل لو کان مع آلهة کما یقولون اذا لا یبتغوا الى ذی العرش سیلاً » وقال « فاستفتهم الربک البنات ولهم البنون ، أه خلقنا الملائكة اناثاً وهم شاهدون الا انهم

من افكهم ليقولون ولله الله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على
البنين ما لكم كيف تحكمون . أفلا تذكرون . أم لكم سلطان مبين
فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين . وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد
علمت الجنة انهم لمحضرون . سبحانه الله عما يصفون الا عباد الله
المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صالح
النجيب » وقال « ثرايتم اثلاث والعزى ومناة الثالثة الأخرى
أنكم الذكر وله الأنثى . تلك اذا قسمة ضيزى ان هي الا أسماء
سميتوها أنتم وآبؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون
الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى - الى
قوله - ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية
الأنثى : « وقال تعالى « وجعلوا له من عباده جزءا » قال بعض
المفسرين جزءا أي نصيبا وبعضا ، وقال بعضهم : جعلوا لله
نصيبا من الولد . وعن قتادة ومقاتل عدلا ، وكلا القولين صحيح
فالهم يجعلون له ولداً ولولد يشبه أباه ، ولهذا قال « واذا بشر
أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا » أي البنات كما قال
في الآية الأخرى « واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا
وهو كظلم » فقد جعلوها للرحمن مثلا وجعلوا له من عباده جزءاً
فان الولد جزء من أولاد قل عزى « انما قاطمة بضعة مني » وقوله :
« وجعلوا لله شركاء الجن » وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير

علم « قال السكبي نزلت في الزنادقة قالوا ان الله وابليس شريكان
 خلقه خالق النور والناس والدواب ، وابليس خالق الظلمة
 والسياع والحيات والعقارب . وأما قوله « وجعلوا بينه وبين الجنة
 نسبا » فقولهم الملائكة بنات الله وسمى الملائكة جنأ
 لاختفائهم عن الابصار وهو قول مجاهد وقادة . وقيل قالوا
 خي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس : هم بنات الله .
 وقال السكبي قالوا لعنهم الله بل بذور يخرج منها الملائكة وقوله
 « خرقوا له بنين وبنات بغير علم » قال بعض المفسرين : هم كفار
 العرب قالوا الملائكة والاصنام بنات الله ، واليهود قالوا عزير ابن
 الله والذين كانوا يقولون من العرب ان الملائكة بنات الله وما
 نقل عنهم من أنه صاهر الجن فولدت له الملائكة فقد نفاه عنه
 بامتناع صاحبة وبامتناع أن يكون منه جزء فانه صمد . وقوله « ولم
 يكن له صاحبة » وهذا لأن الولادة لا تكون الا من أصلين سواء
 في ذلك تولد الاعيان - التي تسمى الجواهر - وتولد الاعراض
 والصفات ، بل ولا يكون تولد الاعيان الا بانفصال جزء من الوالد
 فاذا امتنع أن تكون له صاحبة امتنع أن يكون له ولد ، وقد علموا
 كلهم أن لا صاحبة له لا من الملائكة ولا من الجن ولا من
 الانس فلم يقل أحد منهم أن له صاحبة فلهذا احتج بذلك عليهم .

وما حكى عن بعض كفار العرب أنه صاهر الجن فهذا فيه نظر وذلك ان كان قد قيل فهو مما يعلم انتفاؤه من وجوه كثيرة ، وكذلك ما قاله النصارى من أن المسيح ابن الله وما قاله طائفة من اليهود ان العزيز ابن الله فانه قد نفاه سبحانه بهذا وبهذا . وتعم الكلام في هذا المقام في كتاب (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) و(تفسير سورة الاخلاص) وغيرهما من كتب شيخ الاسلام تقي الدين قدس الله روحه

﴿ تنزيههم المحقوق عما نسبوه لمخالق ﴾

(المسألة الحادية والثلاثون) : تنزيه المحقوق عما نسبوه للمخالق مثل تنزيه اخبارهم عن اولاد والزوجة لأنهم يقولون ان الراغبين في استحصان السكجلات كالرهبان واضربهم يترفعون عن أن يتدنسوا بدناءة الختم بالنساء اقتداء بالمسيح عليه السلام . فانظر الى سخافة المقول وما قادم اليه ضلالم حتى اعترضوا على سيدنا ومولانا محمد ﷺ في زواجه . وما أحسن ما قال الفاروقي (١) رداً على بعض اخبار النصارى بقوله :

قل لفرس قلدة الرهبان الجائليق البترك الرباني
أنت الذي زعم الزواج بقبصة ممن حماه الله عن نقصان

(١) عبد الباقي العمري من شعراء العراق في القرن الثالث عشر الهجري

ونسيت تزويج الآله بمرجم في زعم كل مثلث نصراني
ومن جعل من العرب الملائكة بنات الله كان يأنف منهن
وسنّ وأدهن وقتلن ونسبوا لله ما يكرهون . والمقصود ان هذه
المقالات وأشباهاها منشأها الجهل بما جاءت به الرسل وعدم تحكيم
العقل والأفاهل البصائر لا يتطرق اليهم هذا الخلل والله الموفق
﴿ قولهم بالتعطيل ﴾

﴿ الثانية والثلاثون ﴾ : القول بالتعطيل كما كان يقوله آل
فرعون . والتعطيل انكار أن يكون للعالم سانع كما قال فرعون لقومه
« ما علمتُ بكم من الله غيبي » ونحو ذلك . ثم يحلّ للعالم عن مثل
هذه الجهالات في كل عصر من العصور ، وابتداء هذا الزمان الا
النادر على هذه العقيدة الباطلة ، ولو نظروا بعين الانصاف والتدبر
لعلموا أن كل موجود في العالم يدل على خاتمه وبزائه :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

ومن أين للطبيعة إيجاد مثل هذه الدقائق التي نجدها في
الآفاق والأنفس وهي عديدة . لشعور لا علم لها ولا فهم . تعالى الله
عما يقولون علواً كبيراً

﴿ شركة في الملك ﴾

﴿ الثالثة والثلاثون ﴾ : الشركة في الملك كما تقوله المجوس .

والمجوس أمة تعظم الانوار والنيران والماء والأرض ويقرون بنبوة زرادشت ولهم شرائع يصيرون اليها . وهم فرق شتى منهم المزدكية اصحاب مزدك الموبذ والموبذ . عندهم العالم القدوة ، وهؤلاء يزرون الاشتراك في النساء والمكاسب كما يشترك في الهواء والطرق وغيرها . ومنهم الخرمية اصحاب مالك الحريم وهم شر طوائفهم لا يقرون بصانع ولا معاد ولا نبوة ولا حلال ولا حرام وعلى مذهبهم طوائف القرامطة والاسماعيلية والنصيرية والنسكية والتورزية والحاكية وسائر العبيدية الذين يسمون انفسهم الفاطمية فكل هؤلاء يجمعهم هذا المذهب ويتفانون في التفضيل . فالمجوس شيوخ هؤلاء كلهم ونفثهم وقدرتهم وان كان المجوس قد يتقيدون بأصل دينهم وشرائعهم وهؤلاء لا يتقيدون بدين من دينات العالم ولا بشريعة من الشرائع

﴿ انكار النبوات ﴾

﴿ الرابعة والثلاثون ﴾ : انكار النبوات . وكانوا يقولون ما حكى الله عنهم بقوله في الانعام : اولئك الذين هدى الله فبهم اقم اقتدره قل لا اسألكم عليه أجراً ان هو الا ذكرى للعالمين . وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما نزل الله على بشر من شيء . قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس فجعلونه قرطاس تبسوها ويخفون كثيراً وعلمهم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم

قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون « تفسير هذه الآية قوله « وما قدروا الله » شروع في تقرير أمر النبوة بعد ما حكى سبحانه عن ابراهيم عليه السلام أنه ذكر دليل التوحيد وابطال الشرك وقرر سبحانه ذلك بأوضح الدليل بأوضح وجه « حق قدره » أي حق معرفته . وعن بعضهم ما عظموا الله حق تعظيمه إذ قالوا منكرين لبعثة الرسل وانزال الكتب كافرين بنعمه الجلية فيهما « ما أنزل الله على بشر من شيء » أي شيئاً من الاشياء . واختلف في قائل ذلك القول الشنيع ، فمن مجاهد أنهم مشركو قريش والجهود على أنهم اليهود . ومرادهم من ذلك الطعن في رسالته ﷺ على سبيل تمسكة ، ف قيل لهم على سبيل الالتزام « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى » فان المراد أنه تعالى قد أنزل التوراة على موسى عليه السلام ولا سبيل لكم الى انكار ذلك ، فلم لا تجوزون انزال القرآن على محمد ﷺ . والكلام في اثبات النبوات مفصل في غير هذا الموضع . والمقصود ان انكارها من سنن الجاهلية ، وفي الناس اليوم كثير ممن هو على شاكلتهم ومعوج طريقهم

﴿ جحدوده القدر واحتجاجهم به على الله ﴾

﴿ الخامسة والثلاثون ﴾ : جحدود القدر والاحتجاج به على الله تعالى ومعارضة شرع الله بقدر الله . وهذه المسألة من غوامض مسائل الدين والوقوف على مرها عسر إلا على من وقفه الله تعالى ، ولا ين

القيم كتاب جليل في هذا الباب سماه (شفاء العليل ، في القضاء والقدر والحكمة والتعليل) وقد أبطل الله سبحانه هذه العقيدة الجاهلية بقوله تعالى في آخر سورة الانعام «سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء . كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هو عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون إلا الظن وان أنتم الا تخرجون ، قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين » تفسير هذه الآية « سيقول الذين اشركوا » حكاية لمن آخر من أباطيلهم « لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء » لم يريدوا بهذا الكلام الاعتذار عن ارتكاب التبعيض إذ لم يعتقدوا قبح أفعالهم ، بل هم كما نطقت به الآيات يحسبون أنهم يحسنون صنعا وإنما يعبدون الاصنام يقربوهم الى الله زلفى وان التحريم إنما كان من الله عز وجل فما مرادهم بذلك الا الاحتجاج على أن ما ارتكبه حق ومشروع ومرضى عند الله تعالى ، على أن المشيئة والارادة تساوي الأمر وتستلزم الرضا كما زعمت المعتزلة فيكون حاصل كلامهم ان ما تركبه من الشرك والتحريم وغيرها تعلقت به مشيئة الله تعالى وارادته وكل ما تعلقت به مشيئته سبحانه وارادته فهو مشروع ومرضى عند الله تعالى . وبعد أن حكى سبحانه وتعالى ذلك عنهم رد عليهم بقوله عز من قائل « كذلك كذب الذين من قبلهم » وهم أسلافهم

المشركون . وحاصله أن كلامهم يتضمن تكذيب الرسل عليهم السلام وقد دلت المعجزة على صدقهم . أو نقول حاصله أن ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع ، وكل ما هذا شأنه فلا تكليف به لكونه مشروطا بالاستطاعة فينتج أن ما ارتكبه من الشرك وغيره لم يشكلف بتركه ولم يبعث له نبي . فردّ الله تعالى عليهم بأن هذه كلمة صدق أريد بها باطل لأنهم أرادوا بها أن الرسل عليهم السلام في دعواهم البعثة والتكليف كاذبون . وقد ثبت صدقهم بالدلائل القطعية ، ولكون ذلك صدقاً أريد به باطل ذمهم الله تعالى بالتكذيب . ووجوب وقوع متعلق المشيئة لا ينافي صدق دعوى البعثة والتكليف لأنها لاظهار الحاجة وإبلاغ الحاجة « حتى إذا ذاقوا بأسنا » أي نالوا عذابنا الذي أنزلناه عليهم بتكذيبهم وفيه إيماء إلى أن لهم عذاباً مدخراً عند الله تعالى لأن الدوق أول إدراك الشيء . « قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا » أي هل لكم من علم بأن الأشراك وصائر ما أنتم عليه مرضي لله تعالى فتظهِروه لنا بالبرهان ؟ وهذا دليل على أن المشركين هم استوجبوا التوبيخ على قولهم ذلك لأنهم كانوا يهزون بالدين ويغنون رد دعوة الأنبياء عليهم السلام حيث قرع مسامعهم من شرائع الرسل عليهم السلام تفويض الأمور إليه سبحانه وتعالى ، فعين طالبوهم بالاسلام والتزام الأحكام احتجوا عليهم بما أخذوه من كلامهم مستهزئين بهم عليهم الصلاة والسلام

ولم يكن غرضهم ذكر ما ينطوي عليه عقدهم كيف لا والايان بصفات
الله تعالى فرع الايمان به عز شأنه وهو عنهم مناط الصيق . « ان
تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون » أي تكذبون على الله
تعالى « قل فله الحجة البالغة » أي البينة الواضحة التي بلغت غاية
المثانة والقوة على الاثبات والمراد بها في المشهور الكتاب والرسول
واليان « فلو شاء لهداكم أجمعين » بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن
شاء هداية البعض الصارفين اختيارهم الى سلوك طريق الحق ،
وضلال آخرين صرفوه الى خلاف ذلك . ومن الناس من ذكر
وجهاً آخر في توجيه ما في الآية ، وهو ان الرد عليهم انما كان
لاعتقادهم انهم مسلمون اختيارهم وقدرتهم وان اشاركم انما صدر
منهم على وجه الاضطرار وزعموا انهم يقيمون الحجة على الله تعالى
ورسوله عليه الصلاة والسلام بذلك فرد الله تعالى قوهم في دعواهم
عدم الاختيار لأنفسهم وشبههم بمن اغتر قبلهم بهذا الخيال فكذب
الرسل واشرك بالله عز وجل واعتمد على انه انما يفعل ذلك بمشيئة
الله تعالى ورام افحام الرسل بهذه الشبهة . ثم بين سبحانه انهم
لا حجة لهم في ذلك وان الحجة البالغة له تعالى لا لهم ثم أوضح
سبحانه أن كل واقع واقع بمشيئته ، وانه لم يشأ منهم الا ما صدر
عنهم وانه تعالى لو شاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون . والمقصود أن
يتمحض وجه الرد عليهم وتمتخص عقيدة نفوذ السنة وعموم تغافلها .

بكل كائن عن الرد وينصرف الردّ الى دعوائهم سلب الاختيار
لأنفسهم وان افادتهم الحجة بذلك خاصة واذا تدبرت الآية
وجدت صدرها دافعا لصدور الجبرية وعجزها معجزاً للمعتزلة إذ
الأول مثبت أن للبعد اختياراً وقدرة على وجه يقطع حجته وعذره
في المخالفة والعصيان . والثاني مثبت نفوذ مشيئة الله تعالى في العبد
وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الالهية وبذلك تقوم الحجة البالغة
لأهل السنة على المعتزلة، والحمد لله رب العالمين . ومنهم من وجه
الآية بأن مرادهم ردّ دعوة الانبياء عليهم السلام على معنى أن الله
تعالى شاء شركنا وأراد منا وأنتم تخالفون ارادته حيث تدعوننا
الى الايمان ، فوبخهم سبحانه وتعالى بوجوه عدّة منها قوله سبحانه
« فله الحجة البالغة » فانه بتقدير الشرط أي اذا كان
الامر كما زعمتم « فله الحجة البالغة » ، وقوله سبحانه « فلو
شاء » بدل منه على سبيل البيان أي لو شاء لدل كلاً منكم ومن
مخالفيتكم على دينه فلو كان الامر كما تزعمون لكان الاسلام أيضاً
بالمشيئة فيجب أن لا تمنعوا المسلمين من الاسلام كما وجب بزعمكم
أن لا تمنعكم الانبياء عن الشرك فيلزمكم أن لا يكون ينكم وبين
المسلمين مخالفة ومعادة بل موافقة وموالة . وحاصله أن ما خالف
مذهبكم من النحل يجب أن يكون عنكم حقاً لانه بمشيئة الله تعالى
فيلزم تصحيح الاديان المتناقضة . وفي سورة النحل « وقال الذين

اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمانا من دونه من شيء ، كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ، الكلام على هذه الآية كالكلام على الآية السابقة ولا تراهم يتشبهون بالمشيئة الا عند انحزال الحجة ألا ترى كيف ختم بنحو آخر مجادلاتهم في سورة الانعام في الآية السابقة ، وكذلك في سورة الزخرف وهو قوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم سكتكتب شهادتهم ويسألون . وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا بخرصون . أم آيتهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون . بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثامهم مهتدون » ويكفي في الانقلاب ما يشير اليه قوله سبحانه « قل فله الحجة البالغة » والمراد بما حرموه السوائب والباحائر وغيرها ، وفي تخصيص الاشتراك والتحريم بالنفي لانها أعظم وأشهر ما هم عليه . وغرضهم من ذلك تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام والظعن في الرسالة رأساً فان حاصله أي ما شاء الله يجب وما لم يشأ يتم ، فلو أنه سبحانه وتعالى شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئاً ونحل ما أحله ولا نهجم شيئاً مما حرمنا كما تقول الرسل وينقلونه من جهته تعالى لكان الامر كما شاء من التوحيد ونفي الاشراك وتحليل ما أحله وعدم تحريم شيء من ذلك وحيث لم يكن كذلك ثبت انه لم يشأ

شيئاً من ذلك ، بل شاء ما نحن عليه وتحقق ان ما يقوله الرسل عليهم السلام من تلقاء أنفسهم. فرد الله تعالى عليهم بقوله « كذلك فعل الذين من قبلهم » من الأمم أي أشركوا بالله تعالى وحرّموا من دونه ما حرّموا وجادلوا رسلهم بالباطل ليدحضوا به الحق « قبل على الرسل الا البلاغ المبين » أي ليست وظيفتهم الا البلاغ للرسالة الموضح طريق الحق والمظهر أحكام الوحي التي منها تحتم تعلق مشيئته تعالى باهتداء من صرف قدرته واختياره الى تحصيل الحق بقوله تعالى « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » وأما الجأزم الى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم شاءوا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التي يتوقف عليها التكليف حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقة الرسل عليهم السلام أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك ، فان ما يرتب عليه الثواب والعقاب من الافعال لابد في تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية وصرف اختيارهم الجزئي الى تحصيله والا لكان الثواب والعقاب اضارارين . والكلام على هذه الآية ونحوها مستوفى في تفسير روح المعاني وغيره . فبحود القدر والاحتجاج به على الله ومعارضة شرع الله بقدره كل ذلك من ضلالات جاهلية والمقصود انه لا جبر ولا تفويض ولكن أمرين أمرين فمن زالت قدمه عن هذه اجادة كان على ما كان عليه أهل الجاهلية وهي الطريقة

التي ردت عليها الله سبحانه ورسوله ﷺ

﴿ مسبة الدهر ﴾

﴿ السادسة والثلاثون ﴾ : مسبة الدهر . كتولهم في سورة الجاثية « وما يهلكنا الا الدهر » وذلك أن الله تعالى أراد بيان أحكام ضلالهم والخنم على سمعهم وقلوبهم وجعل غشاوة على أبصارهم فحكى عنهم ما صدر عنهم بقوله سبحانه وتعالى « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا » التي نحن فيها « نموت ونحْيى » أي نموت طائفة ونحْيى طائفة ولا حشر أصلاً . ومنهم من قال أن كثير من عبَاد الأصنام كان يقول بالتناسخ ، وعليه فالمراد بالحياة إعادة الروح لبدن آخر « وما يهلكنا الا الدهر » أي طول الزمان . واستأداهم الإهلاك في الدهر . فكثير منهم من مات نموت وقبضه الأرواح بأمر الله تعالى وكانوا يستندون لأحداث مطلقاً بأنه جهلهم إنها مقدره من عند الله تعالى وأشعارهم بذلك ممنوءة من شكوى الدهر ^(١) وهؤلاء معترفون

بإشغال قول قائله .

كبر العدة وممر العشي	تألم صغير ونحو كبير
ومن قول آخر .	مع حشر نفس شخص
رسو عبداً من حيث تنمي	وقول آخر .
مؤثتر في غش من بين	أو في الدهر من بين
تكررت اتصال عن التحال	وكانت من بين
	وأعز في بيت قديم وحيد كبير

بوجود الله تعالى فهم غير الدهرية فانهم مع اسنادهم الحوادث الى
 الدهر لا يقولون بوجوده « سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً »
 والسكل يقول باستقلال الدهر بالتأثير . وقد جاء النعي عن سب
 الدهر أخرج مسلم « لا يسب أحدكم الدهر ، فان الله هو الدهر » وفي
 رواية لآبي داود والحاكم قال الله عز وجل « يؤذيني ابن آدم يقول :
 يا خيبة الدهر ، فلا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقلب ليله
 ونهاره » وروى الحاكم أيضاً يقول الله عز وجل « استقرضت عهدي
 فلم يقرضني وشتمني عهدي وهو لا يدري يقول وادعراه وأنا الدهر »
 وروى البيهقي « لا تسبوا الدهر . قال الله عز وجل : انا الأنيمة
 والليالي أجدها وأبليها وآتي بملوك بعد ملوك » . ومعنى ذلك أن
 الله تعالى هو الآتي بالحوادث فاذا سببتم الدهر على انه فاعل وقع
 النسب على الله عز وجل . « وما لهم بذلك من علم » أي ليس لهم
 به ذكر من قصر الحياة على ما في الدنيا ونسبة الاملاك الى الدهر
 غير مستند الى عقل أو نقل « ان هم الا يظنون » أي ما هم إلا قوم
 قصارى أمرهم اظن والتقليد من غير أن يكون لهم ما يصح أن
 يتمسك به في الجملة . وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ما يتعلق
 بالدهريين ، والمقصود أن من يقول باسناد الحوادث الى غير الله
 تعالى كالدهر فذلك ليس له مستند عقلي ولا نقلي ، بل هو محض
 جهل وقائه جاهل في أي عصر كان . ولأهل زماننا حظ وافر من

هذا الاعتقاد الباطل . والله المستعان

﴿ إضافة نعم الله الى غيره ﴾

﴿ السابعة والثلاثون ﴾ : إضافة نعم الله الى غيره . قال الله تعالى في سورة النحل « يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » وقد عدد الله تعالى نعمه على عباده في هذه السورة الى أن قال « وجعل لكم من الجبال أكنانا ، وجعل لكم مراكيب تقيمكم البحر ومراكيب تقيمكم بأسية ، كذلك ينعم الله عليكم لعلكم تشكرون . فإن تولوا فإني عذابي لكالبلاغ المبين . يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » فقله « يعرفون نعمة الله » الخ استئناف لبيان أن تولى المشركين وإعراضهم عن الاسلام ليس لهم معرفتهم نعمة الله سبحانه وتعالى فضلا عنهم يعرفونها أنهم من الله تعالى ثم ينكرونها بأفعالهم حيث - يفرّدوا - منعمها بالعبادة فكأنهم لم يعبدوه سبحانه وتعالى أصلا ، وذلك كفران منزل منزلة الانكار . وأخرج ابن جرير وغيره عن مجاهد انه قال : انكارهم اياها قلوبهم : ورثاها من آياتنا . وأخرج هو وغيره أيضا عن عون ابن عبد الله انه قال : انكارهم اياها أن يقول الرجل : لولا فلان أصابني كذا وكذا ، ولولا فلان لم أصب كذا وكذا . وفي لفظ : انكارها إضافتها الى الاسباب . وبعضهم يقول : انكارهم قولهم هي بشفاعتنا عنهم عند الله تعالى . ومنهم من قال : النعمة هنا محمد

مُسلَّم أَي يعرفون أنه عليه الصلاة والسلام نبي بالمعجزات ثم ينكرون ذلك ويحسدونه عناداً وأكثروا الكافرون، أي المنكرون بقلوبهم غير المعترفين بما ذكر. والتعبير بالأكثر إما لأن بعضهم لم يعرف الحق لنقصان عقله وعدم اهتدائه إليه، أو لعدم نظره في الأدلة نظراً يؤدي إلى المطلوب، أو لأنه لم تقم عليه الحجة لكونه لم يصل إلى حد المكلفين لصغره ونحوه، وإما لأنه يقام مقام الكل فاستناد المعرفة والانكار المتفرع عليها إلى ضمير المشركين على الإطلاق من باب استناد حال البعض إلى الكل

ومما يجري هذا المجرى قوله تعالى في سورة الواقعة «أنه إذا أخذيث أنتم مدعون». ونجملون رزقكم أنكم تكذبون» أي تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا. روى مسلم وغيره عن ابن عباس قال: مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ فقال عليه الصلاة والسلام: أصبح من الناس شاكرو ومنهم كافر. قاوا: هذه رحمة وضعها الله. وقل بعضهم: لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآية «فلا أقسم بمواقع النجوم» حتى بلغ «ونجملون رزقكم أنكم تكذبون» إلى غير ذلك من الآثار. والمقصود أن استناد النعم إلى غير مُنعمها الحقيقي كفران لها. وقد ذكرنا مذهب العرب في الأنواء في غير هذا الموضع وفصلناه تفصيلاً، وذكرنا شعرهم الدال على مذهبهم هذا. والله الموفق

﴿ الكفر بآيات الله ﴾

﴿ الثامنة الثلاثون ﴾ : الكفر بآيات الله . والنصوص الدالة على ذلك في القرآن كثيرة منها قوله تعالى في الكف « أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً . ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا » بعد قوله سبحانه « هل أنبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . أولئك » الخ فقوله أولئك كلام مستأنف منه مسوق لتكليف تعريف الأخسرين وتبيين خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين . أي أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعي والحسبان المذكور في الذين كفروا بآيات ربهم » بدلالته سبحانه الداعية إلى التوحيد الشاملة للسمعية والعقلية « ولقاءه » هو كناية عن البعث والخسر وما يتبع ذلك من أمور الآخرة ، أي لم يؤمنوا بذلك على ما هو عليه « فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً » أي فتزدي بهم ونحتقرهم

ومن النصوص ما يدل على أن منهم من كان ينكر بعض الآيات ، ومنهم من كان معرضاً عنهم وهاجراً لها . ولا يخفى عليك

أن من الناس اليوم من هو أدهى وأمر ما كان عليه أهل الجاهلية في هذا الباب

﴿ اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله ﴾

﴿ التاسعة والثلاثون ﴾ : اشتراء كتب الباطل واختيارها عليها ، أي على الآيات . قال تعالى « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون . أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون » ، ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان - إلى قوله - ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا بأن اشتراء حاله في الآخرة من خلاق ولبئسما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون . ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون » ومعنى قوله « ولقد علموا لمن اشتراء » أي استبدل ما تتلو الشياطين بكتاب الله « ماله في الآخرة من خلاق » أي نصيب « ولبئسما شروا به أنفسهم » أي والله لبئس شيئاً شروا به حظوظ أنفسهم أي باعوها أو شروها في زعمهم ذلك الشراء ولو أنهم آمنوا أي بالرسول أو بما أنزل إليه من الآيات أو بالتوراة « واتقوا » أي المعاصي التي حكيت عنهم « لمثوبة من عند الله خير لو كانوا

يعلمون « أي أن ثواب الله تعالى خير لهم. وبمعنى هذه الآية قوله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم الايظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » وهذه الآية نزلت في أحبار اليهود الذين خافوا أن تذهب ربايتهم باتباع صفة النبي ﷺ على حالها فغيروها

﴿ التمدح في حكمة الله تعالى ﴾

﴿ الأربعون ﴾ : التمدح في حكمته تعالى . أقول : من خصال الجاهلية اتمدح في حكمته تعالى وأنه ليس بحكيم في خلقه بمعنى أنه سبحانه يخلق ما لا حكمة له فيه ، ويأمر وينهى بما لا حكمة فيه ، وقد حكى الله تعالى ذلك بقوله في سورة ص « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من عذاب النار » وقال سبحانه في سورة المؤمنين « أفسحبتهم إنما خلقناكم عبداً وأنكم اليينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق » وفي سورة الدخان « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا لعبين ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون » وفي سورة الانبياء « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما إلا لعبين لو أردنا أن نتخذ لهم أوتاً لآتخذناهم من لدنا إن كنا قاعلين » وفي

سورة الحجر « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق
وان الساعة لا آتية فاصفح الصفح الجميل » الى غير ذلك من الآيات
الناصة على أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من غير حكمة ولا علة على
خلاف ما يعتقده أهل الباطل من الجاهليين ومن تحاخمهم من هذه
الامة ممن نفى الحكمة عن أفعاله سبحانه وتعالى ، وهذه مسألة طويلة
الذيل قد كثر فيها الخصام بين فرق المسلمين ، والحق ما كان عليه
السلف من اثبات الحكمة والتعليل . وقد أظن الكلام عليها
خاطئ ابن القيم في كتابه (شفاء العليل) في مسائل انقضاء والقدر
والحكمة والتعليل ، وعقد باباً مفصلاً في طرق اثبات حكمة الرب
تعالى في خلقه وأمره وإثبات الغايات المطلوبة والعواقب الحميدة
التي فعل وأمر لأجلها . ومن جملة ما قل في هذا الباب : انه سبحانه
وتعالى أنكر على من زعم انه لم يخلق الخلق لغاية ولا حكمة كقول
« أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً » وقوله « أيجبُ الانسان أن يترك
سدى » وقوله « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما لاعين
ما خلقناهما إلا بالحق » والحق هو الحكم والغايات المحمودة التي
لأجلها خلق ذلك كله ، وهو أنواع كثيرة : منها أن يعرف الله
بأسمائه وصفاته وأفعاله وآياته . ومنها أن يحب ويعبد ويشكر ويذكر
ويطاع . ومنها أن يأمر وينهي ويشرع الشرائع . ومنها أن يدبر
الأمر ويبرم القضاء ويتصرف في المملكة بأنواع التصرفات .

ومنها أن يثيب ويعاقب فيجازى للحسن باحسانه وللمسيء باساءته
 فيكون أثر عدله وفضله موجوداً مشاهداً فيحمد على ذلك ويشكر .
 ومنها أن يعلم خلقه انه لا إله غيره ولا رب سواه . ومنها أن يصدق
 الصادق فيكرمه ويكذب الكاذب فيبينه . ومنها ظهور آثار أسمائه
 وصفاته على تنوعها وكثرتها في الوجود الذهني والخارجي فيعلم
 عباده ذلك علماً مطابقاً لما في الواقع . ومنها شهادة مخلوقاته كلها بأنه
 وحده ربها وفاطرها ومليكمها وانه وحده آلهها ومعبودها . ومنها
 ظهور أثر كماله المقدس قان الخلق والصنع لازم كماله فانه حي قدير
 ومن كان كذلك لم يكن إلا فاعلاً مختاراً . ومنها أن يظهر أثر حكمته
 في المخلوقات بوضع كل منها في موضعه الذي يليق به ومجيئه على
 على الوجه الذي تشهد العقول والفطر بحسنه فتشهد حكمته الباهرة .
 ومنها انه سبحانه يحب أن يمجود وينعم ويعفو ويسامح ولا بد
 من لوازم ذلك خفياً وشرعاً . ومنها انه يحب أن يثني عليه ويمدح
 ويمجد ويسبح ويعظم . ومنها كثرة شواهد ربوبيته ووحدانيته
 وآلعيته . الى غير ذلك من الحكم التي تضمنها الخلق . فخلق مخلوقاته
 بسبب الحق ولأجل الحق وخلقها ملتبس باحق وهو في نفسه حق
 فمصدره حق وغايته حق وهو يتضمن الحق وقد أثبت على عباده
 المؤمنين حيث نزهوه عن ايجاد الخلق لا شيء ولا غاية فقال
 تعالى « ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار

لآيَاتٍ لِّأُولَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ . وَبَنَى مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ ۖ وَآخِرُ أُنْ هَذَا ظَنُّ أَعْدَائِهِ لَا ظَنُّ أَوْ لِيَأْتِهِ قَدَالٌ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ . وَكَيْفَ يَتُومُّ أَنَّهُ عَرَفَهُ مِنْ يَقُولُ أَنَّهُ لَمْ يَخْلُقْ لِحِكْمَةٍ . مَطْلُوبَةٌ لَهُ وَلَا . أَمْرٌ لِحِكْمَةٍ وَلَا نَهْيٌ لِحِكْمَةٍ وَأَمَّا يَصْدُرُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرُ عَنْ . شَيْئَةٍ وَقُدْرَةٍ مُحَضَّةٍ لَا لِحِكْمَةٍ وَلَا إِبْرَاقَةٍ مَقْصُودَةٍ وَهَلْ هَذَا الْإِنْكَارُ لِحَقِيقَةِ حَمْدِهِ بَلِ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ أَمَّا قَدْ بِالْحُكْمِ وَالْإِبْرَاقِ فِيهَا مَظْهَرَانِ لِحَمْدِهِ وَحِكْمَتِهِ فَاتِّكَارُ الْحِكْمَةِ انْكَارُ حَقِيقَةِ خِفَتِهِ وَأَمْرُهُ فَإِنَّ الَّذِي أَنْبَتَهُ الْمُنْكَرُونَ مِنْ ذَلِكَ يَنْزِعُهُ عَنْهُ الرَّبُّ وَيَتَعَالَى عَنْ نَسْبَتِهِ إِلَيْهِ فَانْهَمُوا أَنْبَتُوا خَلْقًا وَأَمْرًا لَا رَحْمَةَ فِيهِ وَلَا مَصْلَحَةَ وَلَا حِكْمَةً ، بَلِ يَجُوزُ عَنْهُمْ أَوْ يَقَعُ أَنْ يَأْمُرَ بِمَا لَا مَصْلَحَةَ لِلْمُكَافِ فِيهِ الْبَتَّةَ وَيَنْهَى عَمَّا فِيهِ مَصْلَحَةٌ وَاجْتِمَاعٌ بِالنَّسْبَةِ إِلَيْهِ سَوَاءٌ وَيَجُوزُ عَنْهُمْ أَنْ يَأْمُرَ بِكُلِّ مَا نَهَى عَنْهُ وَيَنْهَى عَنْ جَمِيعِ مَا أَمَرَ بِهِ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ هَذَا وَهَذَا إِلَّا بِتَجَرُّدِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ . وَيَجُوزُ عَنْهُمْ أَنْ يَعْذِبَ مَنْ لَمْ يَعْصِهِ صُرْفَةً عَيْنٍ وَيَنْبِيبَ مِنْ عَصَاهُ بَلِ تَفْنَى عَرَهُ فِي السَّكْرِ بِهِ وَالشَّرْكَ وَالظَّالِمَ وَالتَّعْجُوزَ فَلَا سَبِيلَ إِلَى أَنْ يَعْرِفَ خِلَافَ ذَلِكَ مِنْهُ

الا يخبر الرسول والا فهو جائز عليه . وهذا من أقبح الظن وأسوئه
بالرب سبحانه وتنزيهه عنه كتنزيهه عن الظلم والجور بل هذا هو
عين الظلم الذي يتعالى الله عنه . والعجب العجيب ان كثيراً من
أرباب هذا المذهب ينزهونه عما وصف به نفسه من صفات
الكمال ونعوت الجلال ويزعمون ان اثباتها تجسيم وتشبيه ، ولا
ينزهونه عن هذا الظلم والجور ويزعمون أنه عدل وحق ، وأن
التوحيد عندهم لا يتم الا به كما لا يتم الا بانكار استوائه على
عرشه وعلوه فوق سمواته وتكلمه وتكليمه وصفات كماله فلا
يتم التوحيد عند هذه الطائفة الا بهذا النقي وذلك الاثبات والله
وفي التوفيق . انتهى المتصود من نقله وتماه انكلام في هذا
كتاب من ذلك الكتاب وفيه سبحانه كتاب

﴿ الكفر باللائكة والرسول والتفريق بينهم ﴾

(الحادية والاربعون) : الكفر باللائكة والرسول والتفريق
بينهم . قال تعالى لا تشركوا بالله ما لا ينسب اليه شيئا من بعده
بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس
أفكلمكم جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم
وفريقاً تقتلون وقولوا قومنا خلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليل ما

يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبقوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا أنؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين - إلى أن قل - قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فأن الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا إليكم آيات بيّنات وما يكفر بها إلا الفاسقون » فقد تبين من هذه الآيات أن بعض الكتبيين كانوا يكفرون بالملائكة والرسل ويفرقون بينهم أي يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض وهم طائفة من جاهلية اليهود ولهذا أمرنا الله تعالى بالإيمان بهم وعدم التفرقة بينهم فقال « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته ورسله لا تفرق بين أحد من رسله ، وقلوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير

﴿ الفلّوّ في الانبياء والرسل ﴾

(الثانية والأربعون) : الفلّوّ في الانبياء والرسل عليهم السلام . قال تعالى في سورة النساء « يا أهل الكتاب لا تغلّوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكتبته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتموا خيراً لكم إنما الله واحد سبحانه أنى يكون له ولد » والغلّوّ في الخلق أعظم سبب لعبادة الأصنام والصابحين كما كان في قوم نوح من عبادة نسر وسواع ويغوث ونحوهم وكما كان من عبادة النصارى للمسيح عليه السلام ومثل ذلك القول على الله بغير الحق

﴿ الجدال بغير علم ﴾

(الثالثة والأربعون) : الجدال بغير العلم كما ترى كثيراً من أهل الجهل يجادلون أهل العلم عند نهيمهم عما ألفوه من البدع والاضلالات . وحى صفة جاهلية هناك الله تعالى عن المتخلق بها قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تحتاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقنون . ها أنتم هؤلاء حجتكم فيكم به علم فمحتاجون فيكم به علم والله

يعلم وأنتم لا تعلمون» أخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال : اجتمعت نصارى نجران واحبار يهود عند رسول الله ﷺ فتنازعوا عنده فقاتل الاحبار : ما كان ابراهيم الا يهودياً وقلت النصارى : كان ابراهيم الا نصرانياً فأنزل الله فيهم هذه الآية المنادية على جباههم وعنادهم كما لا يخفى على من راجع التفسير

﴿الكلام في الدين بلا علم﴾

قال الشيخ (الرابعة ولاربعون) : الكلام في الدين بلا علم . أقول أجل الشيخ رحمه الله تعالى الكلام في هذه المسألة كل الاجمال كما فعل مثل ذلك في كثير من المسائل وما أحتمه بالتفصيل وذلك أن أهل الجاهلية من العرب وغيرهم من الكتبيين شرعوا في الدين ما لم يأذن به الله أما العرب فقد كان الكثير منهم على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام إلى أن ظهر فيهم الخزاعي^(١) ففتر وبدل وابتدع بدتاً كثيرة وأغرى العرب على عبادة الأصنام وبحر البحيرة وحمى الحام واستقسم بالازلام الى غير ذلك مما فصلنا في غير هذا الموضع وان شئت أن تعرف جيل العرب

(١) هو عمرو بن لحي وكان الحجازيون يتخفونه ربا في امتثال امره وطاعته والامتثال

وما ابتدعوه فقرأ سورة الانعام فان فيها كثيراً من خلافاتهم
 ومبتدعاتهم . وأما الجاهليون من اليهود والنصارى فقد اتخذوا
 أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وذلك ان
 احبارهم ورهبانهم ابتدعوا لهم في الدين بدعاً وحلوا وحرموا ما
 اشبهته أنفسهم فقبلوا ذلك منهم وأطاعوهم عليه مع أن الدين إنما
 يكون بتشريع الله ووحيه إلى أنبيائه ورسله عليهم السلام ولا
 يكون بأراء الرجال وبحسب أهوائهم فكل ما لا دليل عليه من
 كتاب ولا سنة مردود على صاحبه . وقد ذم الله تعالى اليهود على
 مثل ذلك فقال عز اسمه في سورة آل عمران « وإن منهم لفريقاً
 يآوون إلى المنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من
 الكتاب ويتوكلون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون
 على الله الكذب وهم يعلمون » فمن أول نصوص الكتاب
 والسنة على حسب شبهاتهم وبمقتضى هواهم أيضاً من قبيل
 الذين يخزن إلى المنتهم بالكتاب وأنت تعلم ما اشتمل عليه اليوم
 كثير من كتب الشريعة من الآراء التي ليس لها مستند من
 دلائل الشريعة . فإلى الله المشتكى من صفة الباطل وخمول الحق

﴿ الكفر باليوم الآخر ﴾

(الخامسة والأربعون) : الكفر باليوم الآخر والتكذيب ببقاء الله وبعث الأرواح وبيع بعض ما ذكرته ترسل من صفات الجنة والنار قال تعالى في سورة الكهف « قل هل أنبئكم بالآخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه » الآية . وقد مر الكلام عليها قريبا . وقال تعالى في سورة النحل « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بنى وعداً عليه حقاً ولكن كثر أنكر لا يعلمون نبيين هم يشي يخافون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين » إلى غير ذلك من النصوص الواردة في ذلك كله . ولعموم عصرنا من هذا الاعتقاد الجاهلي حظ وافر ونصيب كامل ومن يضل الله فلا هادي له ويدبرهم في طغيانهم يعمهون . نسأله تعالى التوفيق لهداية

﴿ التكذيب بآية مالك يوم الدين ﴾

(السادسة والأربعون) : التكذيب بقوله تعالى « مالك يوم الدين » وهو اليوم الذي يدين الله تعالى العباد فيه بأعمالهم فيثيبهم على الخيرات ويعاقبهم على المعاصي والسيئات والتكذيب

بهذا اليوم متفرع على انكار البعث والحساب والجنة والنار

﴿ التّكذيب بآية لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾

(السابعة والأربعون) : التّكذيب بقوله تعالى « لا يبع فيه

ولا خلة ولا شفاعة » من قوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا انتموا

مما رزقناكم من قبل ان يأتي يوم لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعة

والكافرون هم الضالون » . والخلة المودة والصدقة ومعنى ولا

شفاعة أي لا أحد يشفع لأحد إلا من بعد ان يأذن الرحمن لمن

يشاء ويرضى وأراد بذلك يوم القيمة والمراد من وصفه بما ذكر

الإشارة إلى أنه لا قدرة لأحد فيه على تحصيل ما ينتفع به بوجه

من فوجوه لأن من في ذمته حق مثلاً إما ان يأخذ بالبيع ما يؤديه

به وإما ان يعينه أصدقه وإما ان يلتجئ إلى من يشفع له في

حظه والكل منتف . ولا مستعان إلا بالله عز وجل

﴿ اخطأ في فهم معنى الشفاعة ﴾

(الثامنة والأربعون) : التّكذيب بقوله تعالى في سورة

الأنعام « ولا يملك الذين تدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد

بالحق وهم يعلمون » . قوله ولا يملك الذين تدعون أي ولا يملك

آلهم الذين يدعونهم من دونه الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله عز وجل إلا من شهد بالحق الذي هو التوحيد وهم يعلمون أي يعلمونه والمراد بهم الملائكة وعيسى وعزير واضرابهم وأنت ترى الناس اليوم عما كفينا على أعداءهم يدعونهم من دون الله وعذرهم عند توبيخهم أن هؤلاء شفعاؤهم . تعالى الله عما يشركون

﴿ قتل أولياء الله ﴾

﴿ التاسعة ر لأربعون ﴾ : قتل أولياء الله وقتل الذين يؤمنون بالنسط من الدس قل تعالى في سورة البقرة « وضربت عليهم ببنة والمكنة وبأؤا بفضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتنون النبيين بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » وقل في سورة آل عمران « قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فآ قتلهموم ان كنتم صادقين » الى آيات أخر في هذا المعنى صرحت بما لا قد لأ نبياء والرسل عليهم السلام وأتباعهم المخلصون ودعاة الحق ^(١) وبما كابدوه من أعداء الله وإجتهلة

(١) من ذلك ان الشيخ المصنف لاقى من أثناء زمانه كبيرهم وصغيرهم لما دعاهم الى الله تعالى والتوحيد الذي جاءت به الرسل ملتهد له الصباى وشيب له النواصي كما لا يخفى على من طالع سيرته القدسة بتممه الله برحمته . ورضوله

الدعاة مما تنهله الصياصي وتبيض منه النواصي

هؤلاء أكابر الأمة المحمدية وعلمائوها الأعلام قد صادفوا عند دعوتهم إلى الحق والمحافظة عليه ما يسود منه وجه القرطاس وتشيب منه لم المداد والأنبياء صلوات الله عليهم وأتباعهم المؤمنون وإن كانوا يبتلون في أول الأمر فلعاقبة لهم كما قال تعالى لما قص قصة نوح « تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين » وفي الحديث « متفق على صحته » ما أرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رسولاً إلى ملك الروم فطلب من يخبره بسيرته وكان المشركون حينئذ أشنعاء لم يكونوا آمنوا به فقال كيف الحرب بينكم وبينهم فقالوا : الحرب بينهم وبينه سجل علينا المرة وتدار علينا الأخرى فقال كذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة فإنه كان يوم بدر نصر الله المؤمنين ثم يوم أحد ابتلى المؤمنون ثم ما ينصر الكفار بعده حتى أظهر الله تعالى الإسلام . فإن قيل ففي الأنبياء من قد قتل كما أخبر الله تعالى في الآيات السابقة أن بني إسرائيل يقتلون أنبياءهم بغير الحق وفي أهل الفجور من يؤتيه الله ملكاً وسلطاناً ويسنعه على المتدينين كما سلط بخت نصر

على بني اسرائيل وكما سلب كفار المشركين وأهل الكتاب
أحياناً على المسلمين . قيل أما من قتل من الأنبياء فهم مكن يقتل
من المؤمنين في الجهاد شهيداً قل تعالى « وكأين من نبي قاتل معه
رِثيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما
استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا ان قولا ربنا
اغفر لنا ذنوبنا وامرنا بما امرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على
القوم الكافرين فأثبتهم الله ثواب الدنيا وحب ثواب الآخرة
والله يحب المحسنين » ومعناه أن من قتل من المؤمنين شهيداً في
القتال كان حاله أكرم من حال من يموت حتف أنفه قل تعالى
« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند
ربهم يزرقون » ولهذا قل تعالى « قل هل ترهبون بنائنا إلا احدي
الحسين » أي إما النصر والغفر وإما الشهادة والجنة ثم ان الدين
الذي قاتل عليه الشهداء ينتصر ويظهر فيكون لطائفته السعادة
في الدنيا والآخرة من قتل منهم كان شهيداً ومن عاش منهم كان
منصوراً سعيداً وهذا غاية ما يكون من النصر اذ كان الموت لا بد
منه فموت على الوجه الذي يحصل به سعادة الدنيا والآخرة أكرم
بخلاف من يهلك هو وطائفته فلا يفوز لا هو ولا هم بمطلوبهم لا
في الدنيا ولا في الآخرة والشهداء من المؤمنين قتلوا باختيارهم

وفعلوا الأسباب التي بها قتلوا كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهم اختاروا هذا الموت إما أنهم قصدوا الشهادة وإما أنهم قصدوا ما به يصيرون شهداء عالمين بأن لهم السعادة في الآخرة وفي الدنيا بانتصار طائفتهم وبقاء لسان الصدق لهم ثناء ودعاء ، بخلاف من هلك من الكفار فنهملكوا بغير اختيارهم دلا كما لا يرجون معه سعادة الآخرة ولم يحصل لهم ولا لطائفتهم شيء من سعادة الدنيا بل تبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المتبوحين وقيل فبهم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوماً آخرين فما بك عليهم السماء والأرض وهـ كانوا منظرين هـ وقد أخبر سبحانه أن كثيراً من الأنبياء قتل معه ربيون كثير أي ألوف كثيرة وأنهم ماضعفوا ولا استكانوا لذلك بل استغفروا من ذنوبهم التي كانت سبب ظهور العدو وأن الله تعالى آتاهم ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة . فإذا كان هذا قتل المؤمنين فما الظن بقتل الأنبياء ففيه لهم ولأتباعهم من سعادة الدنيا والآخرة ما هو من أعظم الفلاح . وظهور الكفر على المؤمنين أحياناً هو بسبب ذنوب المسلمين كيوم أحد فإن قايوا انتصروا على الكفار وكانت العاقبة لهم كما قد جرى مثل هذا للمسلمين في عامة ملاحهم مع

الكفار وهذا من آيات النبوة وأعلامها ودلائلها فإن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قاموا بعبوده ووصاياه نصرهم الله وأظهرهم على المخالفين له فذا ضيعوا عهوده ظهر أولئك عليهم فدار النصر بالظهور مع متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوداً وعدمًا من غير سبب يزاحم ذلك ودوران الحكم مع الوصف وجوداً وعدمًا من غير مزاحمة وصف آخر يوجب العلم بأن المدار على ندائر وقولنا من غير وصف آخر يزيل النقوض الواردة فهذا الاستقراء والتتبع يبين أن نصر الله واختياره هو بسبب اتباع النبي وأنه سبحانه يريد إعلاء كلمته ونصره ونصر أتباعه على من خلفه وإن يجعل لهم السعادة ومن خلفهم الشقاء وهذا يوجب العلم بنبوته وأن من اتبعه كان سعيداً ومن خلفه كان شقيماً . ومن هذا ظهور بخت نصر على بني إسرائيل فانه من دلائل نبوة موسى إذ كان ظهور بخت نصر إنما كان لما غيروا عهود موسى وتركوا اتباعه فعوقبوا بذلك وكانوا إذ كانوا متبعين لعبود موسى منصورين مؤيدين كما كانوا في زمن داود وسليمان وغيرها قل تعالى « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً فإذ جاء وعد أولاهما بعثنا عليهم عبداً ثانياً أولي بأس شديد فنجسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً ثم ردنا لهم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم

أكثر نفيراً أن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسوئاً وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علو تقبيرا عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا . فكان ظهور بني إسرائيل على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة من دلائل نبوة موسى صلى الله عليه وسلم وآياته . وكذلك ظهور أمة محمد صلى الله عليه وسلم على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة من دلائل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وإعلام نبوته وكان نصر الله . موسى وقومه على عدوهم في حياته وبعد موته كما جرى لهم من يوشع وغيره من دلائل نبوة موسى وكذلك انتصار المؤمنين مع محمد صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد مماته مع خلائفه من أعلام نبوته ودلائلها وهذا بخلاف الكفار الذين يقتصرون على أهل الكتاب أحياناً فإن أولئك لا يتقونوا^(١) مضاعفهم إلى نبي ولا يقتلون أتباع الأنبياء على دين ولا يطلبون من أولئك أن يتبعوهم على دينهم بل قد يصرحون بأننا إنما نصرنا عنايكم بذنوبكم وإن لو اتبعتم دينكم لم ننصر عليكم وأيضاً فلا عاقبة لهم بل الله يهلك النظام بالنظام ثم يهلك الظالمين جميعاً ولا قتلهم يطلب بقتله سعادة بعد موت ولا يختارون القتل ليسعدوا بعد الموت . فهذا وأمثله مما يظهر الفرق بين انتصار الأنبياء وأتباعهم

وبين ظهور بعض الكفار على المؤمنين أو ظهور بعضهم على بعض وبين أن ظهور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأمته على أهل الكتاب اليهود والنصارى هو من جنس ظهورهم على المشركين عباد الأوثان وذلك من اعلام نبوته ودلائل رسالته ليس هو كظهور بخت نصر على بني اسرائيل وظهور الكفار على المسلمين . وهذه الآية مما أخبر به موسى وبين أن الكذاب المدعى للنبوة لا يتم أمره وانما يتم أمر الصادق قل من أهل الكتاب من يقول محمد وأمته سخطوا علينا بدؤونا مع صحة ديننا انتهى نحن عليه كما سخط بخت نصر وغيره من الملوك وهذا قياس فاسد فان بخت نصر لم يدع نبوة ولا قتل على دين ولا طلب من بني اسرائيل ان يقتلوا عن شريعة موسى التي شريعته فلم يكن في ظهوره انما لما ادعاه من النبوة ودعا اليه من الدين بل كان بمنزلة الحاربين قطاع الطريق اذا ظهوروا على القوافل بخلاف من ادعى نبوة ودين دعا اليه ووعد أهله بسعادة الدنيا والآخرة وتوعد مخالفيه بشقاوة الدنيا والآخرة ثم نصرده لله وأظهره وأتم دينه وأعلى كبره وجعل له العاقبة وأذل مخالفيه فان هذا من جنس خرق العادات المتقنن بدعوى النبوة فانه دليل عليها وذلك من جنس خرق العادات المتقنن بدعوى النبوة فانه ليس دليلا عليها

وقد يفرق في البحر أمم كثيرة فلا يكون ذلك دليلاً على نبوة نبي بخلاف غرق فرعون وقومه فإنه كان آية بينة لموسى وهذا موافق لما أخبر به موسى عليه الصلاة والسلام من أن الكذاب لا يتم أمره وذلك بأن الله حكيم لا يليق به تأييد الكذاب على كذبه من غير أن يبين كذبه . ولهذا أعظم القتن فتنة الدجال الكذاب لما اقترن بدعواه الألوهية بعض الخوارق كان معها ما يدل على كذبه من وجوه . منها دعواه الألوهية وهو أعور والله ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ والله تعالى لا يراه أحد حتى يموت . وقد ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه علامات الثلاث في الأحاديث الصحيحة فإن تأييد الكذاب نفسه وتظهير دعوته دائماً فهذا لم يقع قط فمن يستدل على ما يفعله ازب سبحانه بالعادة والسنة فهذا هو الواقع على ذلك أيضاً بالحكمة فحكمته تناقض أن يفعل ذلك إذا الحكيم لا يفعل هذا وقد قال تعالى « ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأذنين لا يجدون ذنباً ولا نصيراً » سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » فأخبر أن سنة الله التي لا تبدل لها نصر المؤمنين على الكافرين والأيمان المستلزم لذلك يتضمن طاعة الله ورسوله . فإذا نقص الأيمان بالمعاصي كن الأمر بحسبه

كما جرى يوم أحد . وقال تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءكم نذير ليكنن أعدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً » فأخبر أن الكفار لا ينظرون إلا سنة الأولين ولا يوجد لسنة الله تبديل لا تبديل بغيرها ولا تحول فكيف انصرف الكفار على المؤمنين الذين يستحقون هذا الاسم وكذلك قل في المنافقين وهم الكفار في الباطن دون الظاهر من فيه شعبة نفاق « لئن لم ينته المؤمنون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » والسنة هي العادة فهذه عادة الله المعلومة فإذا نصر من ادعى النبوة واتبعه على من خالفه إما ظاهراً وإما باطناً نصراً مستتراً فإن ذلك دليل على أنه نبي صادق إذ كانت سنة الله وعادته نصر المؤمنين بآل بيته الصادقين على الكافرين والمنافقين كما أن سنته تأييدهم بآيات البينات وهذه منها ومن ادعى النبوة وهو كاذب فهو من أكثر الكفار وأظلم الظالمين قل تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قل

أوحى اليّ ولم يوح اليه شيء ومن قال سأُنزل مثل ما أنزل الله «
وقال تعالى « فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ
جاءه « وقال تعالى « ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا أو كذب
بالحق لما جاءه « وقال تعالى « ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا
ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين « ومن كان
كذلك كان الله يمقته ويغضه ويعاقبه ولا يدوم أمره بل هو كما
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح عن أبي
هريرة قال إن الله على الظالم فاذا أخذه لم يفلته « ثم قرأ « وكذلك
أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد « وقال
أيضا في الحديث الصحيح عن أبي موسى أنه قال قال رسول الله
ﷺ من يؤمن كذب الخرافة من الزرع تفيها الرياح تقيمها تارة
وتحيلها أخرى ومثل المنافق كمثل شجرة الارز لا تزال ثابتة على
أصلها حتى يكون النجفاف مرة واحدة . فالكاذب الناجر وإن
عاشت دولته فلا بد من زواله بالكلية وبقاء ذمه ولسان السوء
فيه في الغد وهو يظهر سريعا ويذوب سريعا كدونة الأسود
العنسي ومسيمة الكذب واخذت المستقي وبابا يروحي ونحوهم .
وأما الأنبياء ونحوهم فيكون كثير من محصوا بالنباء فان الله تعالى
إنما يمكن العبد ذنبا بقلاده ويظهر أمره شيئا فشيئا كزرع قل

تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيانهم في وجوههم من أثر السجود ذلك منهم في التوراة ومنهم في الإنجيل كزراع أخرج شطأه (أي فراخه) فأزده (أي قواء) فاستغظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ». ولهذا كان أول من اتبعهم ضعفاء الناس باعتبار هذه الأمور وسنة الله في أنبياءه وأوليائه الصادقين وفي أعدائه الله ومنتبئين الكذابين مما يوجب الفرق بين النوعين وبين دلائل النبي الصادق ودلائل منبجي الكذاب وقد ذكر ابتلاء النبي والمؤمنين ثم كون العاقبة لهم في غير موضع كقوله تعالى « ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لسكنت الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين » وقال تعالى « أود حسبت أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزفوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا أن نصر الله قريب » وقال تعالى « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل النجى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير

للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون « والمتصود أن إيذاء القائلين بالحق والناصريين له من سنن أهل الجاهلية، وكثير من أهل عصرنا دلى ذلك والله المستعان

﴿ الإيمان بالجبت والطاغوت ﴾

(الخمسون) : الإيمان بالجبت والطاغوت وتفضيل المشركين على المؤمنين قد تعنى في سورة النساء « ألم تر أن الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهمل من الذين آمنوا سبيلاً » هذه الآية نزلت في حين بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من يهود وذلك أنهم خرجوا من مكة بعد وقعة أحد ليحلفوا قريشاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مشاورة يهود في دور قريش فقال أهل مكة أنتم

أهل كتاب ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب كتاب فلا
يؤمن هذا ان يكون مكرراً منكم فان أردت ان تخرج مملك فاسجد
لهذين الصنمين وآمن بهما ففعل ثم قل كعب يا أهل مكة ليحيي
منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فلنلق أ كبادنا بالكعبة فتعاهد رب
البيت لنجهدين على قتال محمد ففعلوا ذلك فلما فرغوا قل أبو
سفیان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لا نعلم
فاينا أهدي طريقاً وأقرب إلى الحق ، نحن أم محمد ؟ قل كعب
اعرضوا على دينكم قتل أبو سفیان نحن نتحرر للحجيج الكوماء
ونستقيم لبن ونقري الضيف ونملك العاني ونصل الرحم ونعبر
بيت ربنا ونخوف به ونحن أهل الحرم ومحمد فرق دين آبائه
وقطع الرحم وديننا القديم ودين محمد الحديث . فقال كعب أنتم
والله أهدى سبيلاً ما عليه محمد فنزل الله في ذلك الآية واجتبت
في الأصل اسم ضم فاستعمل في كل معبود غير الله والطاقوت
يطلق على كل باطل من معبود أو غيره . ومعنى لا يدين بهما إما
التصديق بأدعها آفة وإشراكهما بالعبادة مع الله تعالى . وإما
طاعتهما وموافقتهما على ما هما عليه من الباطل . وأما التبرر اشتراك
بين المعنيين كالتعظيم مثلاً والتبدر المعنى الأول أي أنهم يصدقون
بالوحيه هذين الباطلين ويشركونهما في العبادة مع الآله الحق

ويسجدون لها .

﴿ لبس الحق بالباطل ﴾

(الحادية واخسون) : لبس الحق بالباطل وكتمانه قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون » . وفي المراد أقوال : أحدها ان المراد تحريفهم التوراة والانجيل . ثانيها ان المراد اظهارهم الاسلام وابطالهم التناق . ثالثها ان المراد الايمان بموسى وعيسى والكفر بمحمد عليهم السلام . رابعها ان المراد ما يعلمونه في قلوبهم من حقيقة رسالته ﷺ وما يظهرونه من تكذيبه

﴿ الاقرار بالحق لتوصل الى دفعه ﴾

(الثانية واخسون) : التعصب للمذهب والاقرار بالحق لتوصل الى دفعه . قال تعالى في سورة آل عمران « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخر نعمهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا من تبع دينكم قل ان اخبري هدى الله ان يوفق أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم به عند ربكم قل ان الفصل بين الله وبينه من يشاء والله واسع عليم

يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم » قال الحسن
والسعدى : تواطأ اثناعشر رجلاً من أحبار يهود خيبر وقرى
عرب وقل بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار باللسان
دون الاعتقاد واكفروا آخر النهار وقولوا انا نظرنا في كتبنا
وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك وظهر لنا كذبه وبطلان
دينه فاذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقالوا انهم أهل كتاب
وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم الى دينكم

﴿تأخذ النبيين أرباباً﴾

(الثلاثة والخمسون) : تسميتهم اقتبأ الإسلام شركاء قل
تعالي « ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
يقول يا قوم كونوا عباداً لي من دين الله ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعملون » الكتاب وبما كنتم تعملون . ولا يأمركم ان
تأخذوا الملائكة والنبيين أرباباً . يأمركم بالكفر بعد انتم
مسلمون » أخرج ابن اسحاق بسنده حين اجتمعت الاحبار من
اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام أتربى يا محمد ان تعبدك كما تعبد
النصارى عيسى بن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصراني

يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا يا محمد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : معاذ الله ان يعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني . فأنزل الله تعالى الآية

﴿ تحريف الكلم عن مواضعه ﴾

﴿ الرابعة والخمسون ﴾ : تحريف الكلم عن مواضعه ولي الألسنة بالكتاب . قل تعالى في سورة آل عمران « وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » روى أن الآية نزلت في اليهود ونفسري جميع ذلك أنهم حرفوا التوراة والإنجيل وأخفوا بكتب الله تعالى ما ليس منه . واختلف الناس في أن اخرف هل كان يكتب في التوراة أم لا ؟ فذهب جمع الى أنه ليس في التوراة سوى كلام الله تعالى وإن تحريف اليهود لم يكن إلا تغييراً وقت التوراة وتوالياً بخلاف المتخصص . وأما أنهم يكتبون ما يرومون في التوراة على تعدد نسخها فلا . واحتجوا لذلك بما روى أن التوراة والإنجيل كما أنزلها الله تعالى لم يغير منهما حرف ولكنهم يضلون به تحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند

أنفسهم ويقولون ان ذلك من عند الله وما هو من عند الله . فأما
 كتب الله تعالى فانها محفوظة لا تحول وبأن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقول لليهود الزاماً لهم أتوا بالتوراة فاتلوها ان
 كنتم صادقين وهم يمتنعون عن ذلك فلو كانت مغيرة الى ما يوافق
 مرامهم ما امتنعوا بل وما كان يقول لهم ذلك رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه يعود على مطلبه الشريف بالابطال . وذهب
 آخرون الى أنهم بدلوا وكتبوا ذلك في نفس كتابهم واحتجوا
 على ذلك بكثير من الظواهر ولا يمنع من ذلك تعدد النسخ لاحتمال
 التواطؤ أو فعل ذلك في البعض دون البعض وكذلك لا يمنع منه
 قول الرسول لهم ذلك لاحتمال ثبته ببقاء بعض ما بقي بفرضه سائماً
 عن التغيير . إما جملتهم بوجه دلالة أو لصرف الله تعالى إليهم
 عن تغييره وتم الكلام في تفسير الجدل عند الكلام على هذه
 الآية وكذا في الجواب الصحيح لشيخ الاسلام . وكثير من
 الأمة الحمدية سلكوا مسلك الكتبيين في التحريف والتأويل
 واتبع شيوخهم وقل تعالى في سورة النساء « من الذين هادوا
 يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا وسمع غير
 مسمع وراغبنا لياً بالسفتهم وطعننا في الدين ووأ أنهم قلوا سمعنا
 وأطعنا واسمع وانظروا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله

بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا» والكلام على هذه الآية أيضاً
مستوفى في التفسير

﴿تلقب أهل الهدى بأتقاب غريبة﴾

(الخامسة واخسون) : تلقب أهل الهدى بالصابئة والحشوية
قد كان أهل الجاهلية يلتقبون من خرج عن دينهم بالصابيء كما
كانوا يسبون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كما ورد
في عدة أحاديث من صحيح البخاري ومسلم وغيرهما تنفيراً للناس
عن اتباع غير سبيلهم وهكذا تجد كثيراً من هذه الأمة يطلقون
على من خلفهم في بدعتهم وأهوائهم أسماء مكروهة للناس ، والصابئة
أمة قديمة على مذاهب مختلفة قد تكلم عليها أهل المقالات بما
لا مزيد عليه ، وأما الحشوية فهم قوم كانوا يقولون بجواز ورود
مالا معنى له في الكتاب والسنة كالخروف في أوائل السور
كذا قول بعضهم وهم الذين قل فيهم الحسن البصري لما وجد
قوض سائت وكانوا يجلسون في حلقته أئمة ردوا هؤلاء إلى
حشا الخلقة أي جانبها ، وخصوم السلفيين يرمونهم بهذا الاسم
تنفيراً للناس عن اتباعهم ولأخذ بأقوالهم حيث يقولون في
التمشاه لا يعلم تدويره إلا الله وقد أخطأت أسنهم الحفرة فانسلف

لا يقولون برود ما لا معنى له لافي الكتاب ولا في السنة بل يقولون في الاستواء مثلاً: الاستواء غير محمول والكيف غير معقول والاقرار به ايمان والجلود به كفر وقد أطل الكلام في هذه المسئلة شيخ الاسلام ابن تيمية في كثير من كتبه ونخلص ذلك في كتابه جواب أهل الايمان في التفاضل بين آيات القرآن . ومن الناس من فرق بين مذهب السلف ومذهب الخشوية، أن مذهب الخشوية ورود ما يتعذر التوصل إلى معناه المراد مصنفًا للاستواء مثلاً عندهم به معنى يتوصل إليه بمجرد سماعه كمن يعرف موضوعات الغوية إلا أنه غير مراد لأنه خلاف ما يقتضيه دليل العقل والنقل ومعنى آخر يليق به تعان لايعنه إلا هو عز وجل وكيف يكون مذهب السلف هو مذهب الخشوية وقد رأى الحسن البصري الذي هو من أكابر السلف سقوط قول الخشوية ولم يرض أن يتعد قائده تجاهه . والمقصود أن أهل الباطل من المبتدعة رموا أهل السنة واخذيت بمثل هذا التلقب الخبيث . قال أبو محمد عبد الله بن قتيبة في تأويل مختلف الأحاديث أن أصحاب البدع سموا أهل الحديث بالخشوية والنابتة والمتجبرة والجبرية وسموهم افتناء وهذه كلها انباز لما يأتي بها خبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما أتى في التسمية أنهم مجوس هذه الامة فن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا

فلا تشهدوا جنازتهم . وفي ارافضة يكون قوم في آخر الزمان
يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ويلفظونه فاقتلوهم فانهم
شركون . وفي المرجئة صنفان من أمي لا تنالهم شفاعتي لعنوا على
لسان سبعين نبياً المرجئة والتدرية . وفي الخوارج يمزقون من
الدين كما يمزق السهم من الرمية وكلاب أهل النار . هذه أسماء
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة
انتهى . وفي الغنية أن الباطنية تسمى أهل الحديث خشوية لقولهم
بالأخبر وتعلقهم بالآثار انتهى . وفي كتاب حجة الله البالغة
واستطال هؤلاء الخاضعون على مشر أهل الحديث وسموهم بحسنة
ومشبهة وقولوا هم المستترون بالبلكمة ^(١) وقد وضح لدي وضوحاً
يئس أن استغفرتهم هذه ليست بشيء وأنهم خطئون في روايتهم
رواية ودراية وخضعون في ضعفهم أئمة الهدى انتهى . وقد قال
العلامة ابن القيم في كافيته الشافية : فصل في تنقيبهم أهل السنة
بالخشوية ويقال من أولى بالوصف المذموم من هذا القرب من
انسانيتين وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدع :
ومن العجائب قروهم من اقتدى بلوحي من أثر ومن قرآن
خشوية يعنون خشواً في الوجود وفضالة في أمة الانسان
ويظن جعلهم بينهم خشوا رب العباد بداخل الاكوان

إذ قولهم فوق العباد وفي السما • الرب ذو الملكوت والسلطان
 ظن الخبير بأن «في» للظرف والـ • الرحمن محويٌّ بظرف مكان
 والله لم يسمع بهذا من فرقة • قالته في زمن من الأزمان
 لا تبهتوا أهل الحديث به فما • ذا قولهم تباً لذي البهتان
 بل قولهم إن السموات العلى • في كف خلق هذه الأكوان
 حقاً كخردلة ترى في كفهم • سكها نعتى الله ذو السلطان
 أترونه المحصور بعد أم السما • يا قوم رتدوا عن العدوان
 كم ذا مشبهة وذا حشوية • صرف بلا جحد ولا كتمان
 تدرون من سمعت شيوخكم بهذا الاسم في ساطع من لأزمان • كمن خفيفة تترد الشيطان
 حتى به عمرو لعبد الله ذا • الله أئى يستوى لأوثان
 فورثتم عمرو كم وورثوا لعبد • بدع تخالف مقتضى القرآن
 تدرون من أولى بهذا الاسم وهو منسب أحواله بوزان • من قد حشى الأوراق والأذهان
 هذا هو الخشوى لأهل الحديث أئمة لاسلام والاعيان • ليست رتبة هذه الأذهان
 وردوا عذاب مذهب السنن التي • أوصاف والأقذار والأثان
 يوردتم القلوب بحرى كل ذي لى • أثر الشرايع خيبة الكسلان
 وكثير من ساعدوا بالورد من • وحصل هذه الآيات أن أعداء الحق وخصومه السنة وأضداد

الكتاب والسنة يلقبون سلف الامة المتمسكين بالكتاب والسنة بلقب الحشوية ، فالخواص منهم يتصدون بهذا الاسم أن المسمى به حشو في الوجود وفضلة في الناس لا يعاب بهم ولا يقام لهم وزن إذ لم يتبعوا آراءهم الكاسدة وأفكارهم الفاسدة وأما العوام منهم فيظنون أن تسمية السلف بالحشوية لتوهم بالفوقية وكون الاله في السماء بمعنى أنهم اعتقدوا وحاشاهم ان الله تعالى حشو هذا الوجود وأنه داخل الكون تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وعند بهتان عظيم على أهل الحديث على أن هذا القول لم يقبل به أحد . وأعداء الحق في عصره هذا على هذا المسلك الجاهلي فتراهم يرمون كل من تمسك بالكتاب والسنة بكل لقب مذموم بين المسلمين والله المستعان على ما تصفون

﴿ التكميز بالحق ﴾

﴿ السادسة وخمسون ﴾ : افتراء الكذب على الله والتكذيب بالحق . وشواهد هذه المسئلة من الكتاب والسنة كثير وعذا دأب المخالفين الذين المبين كاليهود والنصارى يدعون أن منهم عليه هو الحق وأن الله أمرهم بالتمسك به وأن الذين المبين ليس بحق وأن الله تعالى أمرنا بتكذيبه كل ذلك لا تتبع أسلافهم لا يفتخرون إلى الدليل وهكذا أهل البدع والضلالات يعتقدون بدعهم الحق

وأن الله أمرهم وأن ما عليه أهل الحق مقترى لا يصدقون به
وكل يدعي وصلا ليلي ويلي لا تقر لهم بهذا كما

﴿ الاقتراء على المؤمنين ﴾

﴿ السابعة واخسون ﴾ : رعى المؤمنين يطلب العلو في الارض
قال تعالى في سورة يونس « قُلُوا أَجِئْنَا لِنَفْتِنَاكُمْ وَجَدْنَاكُمْ عَلَيْهِ
آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ بِتُؤْمِنِينَ »
عند الكلام مسوق لبيان أن موسى عليه السلام ألتهمه حجر
فانقطعوا عن الايمان بكلامه له تعلق بكلامه عليه السلام فضلا
عن اجواب الصحيح وانظروا الى التشبث بذيل التقية الذي
هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معالج لجوج ، حتى أنه
استندف وقع جوابا عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة
قل موسى ، فإنه قيل فماذا قُلُوا موسى عليه السلام حين قل لهم
ما قُل ؟ قِيلَ قُلُوا عَجِيزِينَ عَنِ الْحُجَّةِ « أَجِئْنَا لِنَفْتِنَاكُمْ وَجَدْنَاكُمْ
عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ » أي ملأتكم كبروى
عن الله ، وعن الزوج ، أنه ثم حتى ملأت كبرياءه لأن أكبر
ما ينسب من أمر الله ، فكأن من دنا الى الحق زمام من كان على
منسب الجاهلي أن قصده من الدعوة طلب الرياسة واجادة من غير

أن ينظروا الى مادعا اليه وما قام عليه من البراهين

﴿ رمى المؤمنين بالفساد في الارض ﴾

﴿ الثامنة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بالفساد في الارض . شاهد هذه المسألة آيات كثيرة ، حاصلها أن المخالفين لهم من المؤمنين مفسدون في الارض . انظر الى قولهم في أوائل سورة البقرة كيف ادعوا أنهم هم مصلحون . وقد رد الله عليهم بقوله « ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون » وهكذا من هو على شاكلة أولئك من الذين استحلوا غيهم وتمكنت بدعهم من قلوبهم :

ومن يك ذا فم مريض يجد مرأ به الماء الزلالا
نسائه تعالى ان يثبت قلوبنا على دينه القويم وأقدامنا على
الصراط المستقيم

﴿ رمى المؤمنين بتبديل الدين ﴾

﴿ التاسعة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بتبديل الدين . قل تعالى في سورة مؤمن « أي أخف أن يبدل دينكم وإن يظهر في الارض الفساد » اعتقدوا ما هم عليه من الضلال هو الدين الحق ومن أراد تحويلهم عن اعتقادهم الكاسد وصرفهم عما هم عليه

من الغي | فقد اراد | اخراجهم من الدين وافساداً في الأرض .
وهكذا ديدن أعداء الحق في كل عصر .

﴿ اتهم أهل الحق بالفساد في الارض ﴾

﴿ الستون ﴾ : كونهم اذا غلبوا بالحجة فزعوا الى السيف
والشكوى الى الملوك و | دعوى | احتقار السلطان و [تحويل]
الرعية عن دينه . قل تعالى في سورة الاعراف « أتدبر موسى وقومه
ليفسدوا في الارض » فانظر الى شكوى آل فرعون وقومه اليه
وتحريضهم ايادى مقاتلة موسى عليه السلام وتهيجهم . وما ذكر
في آخر الآية من احتقارهم كانوا عليه

﴿ تناقض مدعيتهم ما تركوا الحق ﴾

﴿ الحادية والستون ﴾ : تناقض مدعيتهم لما تركوا الحق قد
تعالى في سورة ق « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا
كتاب حفيظ بل كذبوا بخيق ما جاءهم وهم في أمر مريب » فقله
بل كذبوا باحق الخضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على
أنهم جاءوا بما هو أقطع من تعجبهم وهو الكذب بالحق الذي
هو النبوة الشريفة المعجزات في ربي وعنة من غير تفكير ولا تدبر
فهم في أمر مريب مضطرب وذلك بسبب قهيم النبوة عن البشر

بالسكية تارة وزعمهم أن اللائق بها أهل الجاد والمال كما ينبغي عنهم قولهم «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» تارة أخرى ، وزعمهم أن النبوة سحر أول مرة وأنها كهانة أخرى حيث قالوا في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة ساحر ومرة كاهن ، أو هو اختلاف حكم ما بين تعجب من البعث واستبعاد له وتكذيب وتردد فيه أو قولهم في القرآن هو شعر تارة وهو سحر أخرى وقال تعالى في سورة الذاريات «والسماء ذات الحبث أنكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من فلك قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون» أخبث جمع حبيكة كضريقة أو جبال كمثل ومثل والمراد بها إما تشرق الخمسة التي تسير فيها الكواكب أو معقوبة التي تدور بالبصيرة وهي ما يدل على وحدة الصانع وقدرته وعلمه وحكمته إذا تأملها الناظر ذوقه «أنكم لفي قول مختلف» أي متخالف متناقض في أمر الله عز وجل حيث تقولون أنه جل شأنه خلق السموات والأرض وتقومون بصحة عبادة الأصنام معه سبحانه وفي أمر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فتقولون مرة أنه مجنون وأخرى أنه ساحر ولا يكون الساحر إلا «قلوا في أمر يحشر فتقولون تارة لا حشر ولا حياة بعد الموت أصلا وتزعمون أخرى أن أئمتكم شفعتكم عند الله تعالى يوم

القيامة الى غير ذلك من الأقوال المتخالفة فيما كلفوا بالايمان به
وقوله « يؤفك عنه » من افك أي يصرف عن الايمان بما كلفوا
لايمان به « قتل الخراصون » أي الكذابون من أصحاب القول
المختلف « الذين هم في غمرة ساهون » الغمرة الجهل العظيم يغمرهم
ويشملهم شمول الماء الغامر لما فيه والسهو الغفلة وقيل تعالى في أواخر
سورة الانعام « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في
شيء » ثم أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون « هذه الآية
استثناك لبين أحوال أهل التكتابين من بيان حال مشركين
بناء على ما روى عن ابن عباس وقادة أن الآية نزلت في اليهود
والنصارى أي سدا دينهم بعضود فتمسك بكل بعض منه فرقة
منهم بذكر شيعاء أي فرقاً تشيع كل فرقة أمراً وتباعد أي تقويه
وتظهر أمره . أخرجه أبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « افرقت اليهود على إحدى
وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وافرقت النصارى على
ثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وستتروق أمي على
ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة » واستثناء الواحدة
من فرق كل من أهل التكتابين أمه هو بالنظر الى العصر الماضي
قبل النسخ وأما بعده فالكل في الهاوية ان واختلفت أسباب

دخولهم . « لست منهم في شيء » أي من السؤال عنهم والبحث عن
تفرقهم أو من عقابهم أو أنت بريء منهم . « إنما أمرهم إلى الله .
تعليل للنفي المذكور أي هو يتولى وحده أمرهم وأولاهم وآخرهم
ويدبره حسب مقتضيه الحكمة . ومن الناس من قال المفرقون أهل
البدع من هذي الأمة . فقد أخرج الحكيم الترمذي وابن جرير
والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في قوله سبحانه « أن الذين فرقوا » إلخ هم أهل البدع والأهواء
من هذه الأمة فيكون الكلام حينئذ استثنافاً لبيان حال المبتدعين
أثر بيان حال المشركين ، إشارة إلى أنهم ليسوا منهم ببعيد

والمقصود أن أهل الجاهلية سواء كانوا أميين أو كتابيين قد
فرقوا دينهم وتغيروا في الاعتقاد فكان عباد الأصنام كل قوم
لهم صنم يدينون له ولهم شرائع مختلفة في عبادتها . ومنهم من كان
يعبد كوكبا ومنهم من كان يعبد الشمس ومنهم ومنهم . وكذلك
الكتابيون على ما بيننا . فالأقراق ناشئة عن الجهل وإلا فالشرعية
أخقة في كل زمان لا تعدد فيها ولا اختلاف ، ولذلك ترى القرآن
يؤكد الحق ويعدد الباطل قل تعالى « الله ولي المؤمنين آمنوا
يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياءهم الطاغوت
يخرجونهم من النور إلى الظلمات » فانظر كيف أفرد النور الذي

هو الحق وجمع الظلمات التي هي الباطل والزيف ، فتفرقه الآراء
والاختلاف في الاعتقاد من خصال الجاهلية وما كان عليه أهل
الباطل ، والاتفاق على العقيدة الحقّة هو من دأب أتباع الرسل
والمتمسكين بما شرعه الله تعالى

﴿ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم ﴾

﴿ الثانية والستون ﴾ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم كما قلنا
تعالى في سورة البقرة « وَإِذَا قِيلَ لَهُم آمِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قُلُوا
نُؤْمِنُ بِهِ » أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً
لهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين « أي
نستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل لتقرير حكمها ،
ومرادهم بضمير أنتم ما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر ،
وفيه إيحاء إلى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله
على من ليس منهم ، وإما أنفسهم ومعنى الأنزال عليهم تكليفهم
بما في المنزل من الأحكام ، وندوا على هذه المقالة لما فيها من
التعريض بشأن القرآن ، ودسّس اليهود مشهورة وتعمد الكلام
في التفسير

﴿ الزيادة في العبادة ﴾

﴿ الثالثة والستون ﴾ : الزيادة في العبادة ، كقطعهم يوم

عاشوراء

﴿ النقص من العبادة ﴾

﴿ الرابعة والستون ﴾ : النقص منهم ، كتركهم الوقوف . قر

تعلى « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » أي من عرفة لا من مزدلفة وخطاب عام والمقصود إبطال ما كان عليه الحس من الوقوف بجمع فقد أخرج البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كنت قریش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس وكان سائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذات قون سبحاته « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » ومعناه : ثم أفيضوا منهم أخرج من مكان أفاض جنس الناس منه قديماً وحديثاً وهو عرفة لا من مزدلفة

﴿تبعدهم بترك الطيبات من الرزق﴾

﴿الخامسة والستون﴾ : تبعدهم بترك أكل الطيبات من الرزق وترك زينة الله التي أخرج لعباده . قال تعالى في سورة الاعراف : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد . وكموا واشربوا ولا تسرفوا إن الله لا يحب المسرفين . قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، كذلك نقص الآيات لثقلهم بها . وسبب تلوينها على ما روينا عن ابن عباس أنه كان يقرأ من الاعراب يطوفون بالبيت مرة حتى لا كانت مرارة لتصرف بالبيت وهي عريانة فتعشق على سفها سيور مثل هذه لسير التي تكون على وجه الحمر من الثياب وهي تقول :
يوم يمسو بعضه أوكه
وما بها منه فلا أحـ

فأنزل الله تعالى هذه الآية : يا بني آدم اخلعوا واشربوا مطاب لكم ، قل الكبي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يا رسول الله نحن أحق بذلك ، فأنزل الله تعالى الآية ومنه يظهر وجه ذكر الأكل والشرب هنا ولا تسرفوا

بتحريم الحلال كما هو المناسب بسبب النزول أو بالتعدي الى الحرام « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » من الثياب وكل ما يتجمل به « والطيبات من الرزق » أي من المستلزمات وقيل المحللات من المأكول والمشروب كلهم الشاة وشحمها ولبنها « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم بالاصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى والكفرة ان شاركوهم فيها فباتبع خالصة يوم القيامة لا يشاركهم فيها غيره

﴿ تعبدكم بالمكاء والتصدية ﴾

(السادسة والستون) تعبدكم بالمكاء والتصدية . قال تعالى في سورة الانعام « وما كان صلاحهم عند البيت الا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » تفسير هذه الآية « وما كان صلاحهم عند البيت . أي المسجد الحرام الذي صدوا المسلمين عنه ولتعبير عنه بالبيت للاختصار مع الاشارة الى أنه بيت الله تعالى فينبغي أن يعظم بالعبادة وهم لم يفعلوا الا مكاء أي صفيراً وتصدية أي تصفيفاً وهو ضرب من اليد باليد بحيث يسمع منه صوت . والمراد بالصلاة . المنداء أو الفعل آخر كانوا يفعلونها ويسمون بها صلاة

وحمل المكاء والتصديّة عليها بتأويل ذلك بأنها لا فائدة فيها ولا معنى لها كصغير الطيور وتصفيق اللعب . وقد يقال المراد أنهم وضعوا المكاء والتصديّة موضع الصلاة التي تليق أن تقع عند البيت . يروى أنهم كانوا إذا أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يصلي يخطّون عليه بالصغير والتصفيق . ويروى أنهم يصلون أيضاً ويروى أنهم كانوا يصفقون عرائة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون . وباقى الآية معلوم . والمتصوّد أن مثل هذه الأفعال لا تكون عبادة بل من شعائر الجاهلية . فما يفعله اليوم بعض جماعة المسلمين في المساجد من المكاء والتصديّة يزعمون أنهم يذكرون الله فهو من قبيل فعل الجاهلية . وما أحسن ما يقول القائل فيهم :

أقول الله صفّق لي وغنّ وقف كفوّاً وسمّ الكفر ذكراً
وقد جعل الشارع صوت الملامى صوت الشيطان ، قل تعالى
« واستغفر من استطعت منه بصوتك ، وأجلب عليهم بخيلك
ورجلك ، وشاركنهم في الأموال والأولاد ، وعدهم وما يعدهم
الشيطان الا غروراً »

﴿ النفاق في العقيدة ﴾

﴿ السابعة والستون ﴾ : دعواهم الايمان عند المؤمنين ، فاذا
خرجوا خرجوا بالكفر الذي دخلوا به

﴿ دعواهم الى الضلال بغير علم ﴾

﴿ الثامنة والستون ﴾ : دعواهم الناس الى الضلال بغير علم

﴿ دعواهم الى الكفر مع العلم ﴾

﴿ التاسعة والستون ﴾ : دعواهم الناس الى الكفر مع العلم

﴿ مكر الكبار ﴾

﴿ السبعون ﴾ : مكر الكبار . كفعل قوم نوح قل تعاني في
سورة نوح عليه السلام « ومكروا مكراً كباراً » وقالوا لا تدرن
أنتكم ولا تدرن وداً ولا سواهاً ولا يغوث ويعوق ونسراً وقد
أضلوا كثيراً . ومعنى الكبار الكبير والمكر الكبار احتياهم
في الدين وصددهم عن الله وأغرائهم ونحريضهم على أذية نوح
عليه السلام . وعكس فعل أخلاف هؤلاء من مردة الدين وتباعد

الهُوى وعبيدة الدنيا يفعلون مع دعاة الحق كما فعل قوم نوح عليه السلام معه قد تشابهت قلوبهم . نسأله تعالى أن يعيد رجال الحق من كيد مثل هؤلاء الفجرة ويصونهم من مكرهم وقد جربتهم فرأيت منهم خباياهم باليهيمن نستجير

٥ - لمة علامهم

الخذاية والسبعون : أئمتهم لما علم فجر دام عبد جاهل قل تعالى « أفستمعون ن يؤمنوا لكم بقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عاهدوهما يعلمون . وإذا أتواكم بالبين آمنوا بهم وإذا خلا بعضهم إلى بعض فتواهم أن لا تحدثواهم به فترجع عليهم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون أولاً يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون . ومنهم قوم لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإنهم إلا يفتخروا بالذين يكتسبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله نبشتره به ثمنًا قليلًا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم بكسبون » فقد ذكر في الآية أن فريقاً من أسلاف اليهود وهم لأحبر كانوا يسمعون التوراة ويذولونها تزيلاً فلساً حسب أغراضهم بل كانوا يحرفونها بتدويل كلام من تلقاها كما فعلوا ذلك في نعتهم صلى الله تعالى عليه وسلم

فانه روي أنه من صفاته فيها أنه أبيض ربعة فغيروه بامر طويل
وغيروا آية الرجم بالنسخيم وتسويد الوجه كما في البخاري . ومنهم
فريق أميون لا يعلمون الكتاب الا بالدعوى الكاذبة والمراد
بهم جهلة مقلدة لا ادراك لهم . وتعم الكلام في هذا المقام يطلب
من التفسير والمقصود أن تحريف الكلم واتباع الهوى والقول على
الله من غير علم من خصال الجاهلية وانت تعلم حال أخبار السوء
اليوم والرهبان الذين يتقنون على الله ما لا يعلم قد تجاوزوا الحد
في اتباع الهوى وتأويل النصوص وما اشبه ذلك مما يستحي منه
الاسلام والامر لله

الذين زعموا أنهم هم أولياء الله

(الثانية والسبعون) : زعمهم أنهم أولياء الله من دون الناس
دليل هذه المسئلة قوله تعالى في سورة الجمعة « قل يا أيها الذين
عادوا » أي يهودوا أي صاروا يهوداً « ان زعمكم أنكم أولياء الله »
أي أحبائه سبحانه ، ولم يضاف أولياء اليه تعالى كما في قوله سبحانه
« الا أن ولياء الله ليؤذن بالفرق بين مدعى الولاية ومن يخصه بها
ومن دون الناس : أي متجاوزين عن الناس « فتمنوا الموت » أي فتمنوا
من الله تعالى ان يميتكم ويقتلكم من دار البلية الى محل الكرامة

«ان كنتم صادقين» في زعمكم واثقين بأنه حق فتمنوا الموت فان من أيقن أنه من أهل الجنة أحب ان يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قرارة الانكار والا كدار. وأمر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول لهم ذلك اظهاراً لكذبهم فانهم كانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ويدعون ان الآخرة لهم عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، كما أخبر تعالى عن الكتابيين في كتابه فقال جل شأنه «وقلوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وروى انه لما ظهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت يهود المدينة ليهود خيبر : ان اتبعتم محمداً أعطناه وان خالفتموه خلفناه. فقتلوا نحن أبناء خليل الرحمن ومن عزيز ابن الله والأنبياء ومضى كانت النبوة في العرب نحن أحق بها من محمد ولا سبيل في اتباعه. فنزلت «قل يا أيها الذين هادوا» الآية «ولا يتمنوا أبداً اخبار بحالهم المستقبل وهو عدم تمنهم الموت وذلك خاص بآلئك خطيبين وروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل لهم والاني نفسي بيده لا يقول أحد منكم إلا غص بريته في يتمنه أحد منهم وما ذك إلا لاهم كانوا موقنين

بصدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فاعلموا أنهم لو تمنوا لما اتوا من
ساعتهم ولحقهم الوعيد. وهذه إحدى المعجزات « بما قدمت أيديهم »
أي بسببه كأنه قيل اتفق تمنيتهم بسبب ما قدمت والمراد بما قدمته
أيديهم الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار ولما كانت اليد من
بين جوارح الانسان مناط عامة أفعاله عتربها تارة عن النفس
وأخرى عن التدبر « والله عليم بالظالمين » أي بهم وإيثار الاظهار
على الاظهار لقلوبهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في كل ما يأتون
ويدرون من الأمور التي من جعلها ادعاء ما هم عنه بمعزل أي
والله عليم بما صدر منهم من فنون الظلم والمعاصي وبما سيكون
منهم فيجازيهم على ذلك « قل إن أموت الذي تفرون منه » ولا
تجسرون على أن تمنوه مخافة أن تؤخذوا بوبال أفعالكم « فانه
ملاقيكم » أثبتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه « ثم تردون الى
عالم الغيب والشهادة » الذي لا تخفى عليه خافية « فينبئكم بما كنتم
تعمنون » من الكفر والمعاصي بأن يجازيكم بها وهذا ديدن الزائفين
وشأن المنحدين كما قال تعالى عن اليهود « نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق » . وقد ورث هذه
الخصلة كثير من ينتمى الى الملة الاسلامية بل كل من الفرق
من يقول نحن أولياء الله مع أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال في حديث الفرق في بيان الفرقة الناجية : وهم ما أنا عليه وأصحابي

﴿ دعوى محبة الله مع ترك شرعه ﴾

﴿ الثالثة والسبعون ﴾ : دعواهم محبة الله مع ترك شرعه فطالبهم سبحانه بقوله في سورة آل عمران « قل ان كنتم تحبون الله فتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم » . قال الحسن وابن جريج : زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنهم يحبون الله فقالوا يا محمد إنا نحب ربنا فأُنزل الله تعالى هذه الآية . وروى الضحاك عن ابن عباس قل وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قريش في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلتوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف ^(١) وهم يسجنون لها قتال : يا معشر قريش لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم وإسماعيل ولقد كنا على الإسلام . قتلت قريش يا محمد إنما نعبد هذه حبا لله لتقربنا إلى الله زلفى فأُنزل الله تعالى « قل ان كنتم تحبون الله » . وفي رواية أبي صالح أن اليهود

(١) الشنوف القرمط الذي أو ملاق في قوف القرمط أو ملاق في علاه وأما ملاق في قلبه قرمط . حمه شريف

لما قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أنزل الله هذه الآية فلما نزلت عرضها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اليهود فأبوا ان يقبلوها . وروى محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال : نزلت في نصارى نجران وذلك أنهم قالوا انما نعظم المسيح نعبده حباً لله وتعظيمنا له فأنزل الله تعالى هذه الآية ردّاً عليهم . وبالجملة ان من تلبس بالمعاصي لا ينبغي له ان يدعى محبة الله وما أحسن قول القائل :

نعمنى الاله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته ان المحب لمن يحب مطيع
﴿ تمنيههم على الله الامانى الكاذبة ﴾

﴿ الرابعة والسبعون ﴾ : تمنيههم على الله تعالى الامانى الكاذبة قال تعالى في سورة آل عمران « ألم تر الى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون » . أخرج ابن اسحاق وجماعة عن ابن عباس قُرْ : دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاه الى الله تعالى فقال النعمان بن

عمرو والحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ قال على ملة
 إبراهيم ودينه قلا فان إبراهيم كان يهودياً فقال لها رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فهما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبنا
 عليه فأنزل الله تعالى الآية . وفي البحر : زنى رجل من اليهود
 بامرأة ولم يكن بعد في ديننا الرجم فتحاكموا الى رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم تخفيفاً على الزانين لشرفهما فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم : انما أحكم بكتابكم ، فأنكروا الرجم
 فجاء بالتوراة فوضع جرحهم بن صور يابده عن آية الرجم فقال
 عبد الله بن سلام جوزها يا رسول الله فظهرها فرجها فغضبت
 اليهود فترلت . ومعنى قوله « ذلك بأنهم قلوا ان تمت النار إلا أياما
 معدودات » أي المذكور من التولي والاعراض حاصل لهم بسبب
 هذا القول الذي رسخ اعتقادهم به وهونوا به الخطوب ولم يبالوا
 معه بارتكاب المعصي والذنوب . والمراد بالأيام المعدادات أيام
 عبادتهم العجل « وغرهم في دينهم ما كانوا يقترون » أي غرهم
 اقتراؤهم وكسبهم أو الذي كانوا يقترونه من قوضهم لن تمت النار
 أو من قوضهم نحن أبناء الله وأحبود ، أو مما يشمل ذلك ونحوه
 من قوضهم : ان بآءنا الأنبياء يشفعون لنا وأن الله تعالى وعد يعقوب
 ان لا يعذب أبناءه الا تحلة التسم فردد عليهم بقوله سبحانه « فكيف

إذا جمعناهم الخ . روى أنه أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار . وهكذا رأينا كثيراً من أهل زماننا يفعلون ما يفعلون من المنكرات اعتماداً على الشفاعة أو على علو الحسب وشرف النسب والله المستعان . وفي سورة البقرة « وقالوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »

﴿ اتخاذ قبور الصالحين مساجد ﴾

﴿ الخلامسة والسبعون ﴾ : اتخاذ قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد . هذه المسئلة من خصال الكتائبين أيام جاهليتهم وفي ذلك ورد الحديث الصحيح « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ثم قال « فلا تتخذوها مساجد » وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي لفظ مسلم « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قال : لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يشرح خيصة له

على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال : وهو كذلك لعن
الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا
وفي الصحيحين أيضاً عن عائشة : أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنيسة رأيناها بأرض الحبشة
يقال لها مارية وذكرا من حسنهما وتصاوير فيها فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم « أولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح
أو ارجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور
أولئك شرار الخلق عند الله » وعن ابن عباس قل « لعن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها
المساجد والسرج » رواد أهل السنن الأربعة فهذا التحذير منه
واللعن عن مشابهة أهل الكتاب في بناء المسجد على قبر رجل
الصالح صريح في النهي عن المشابهة وفي هذا دليل على اخذ
عن جنس أعلمهم حيث لا يؤمن في سائر أعلمهم ان يكون من
هذا الجنس . ثم من العلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة
من بناء القبور مساجد واتخذ القبور مساجد بلا بناء وكلا
الامرين محرم ملعون فعنه باستيفاض من السنة وليس هذا موضع
استقصاء ما في ذلك من سائر الأحاديث والآثار ولهذا كان
لسلف يبالغون في المنع

﴿ تخاذ آثار الأنبياء مساجد ﴾

﴿ السادسة والسبعون ﴾ : اتخذ آثار أنبيائهم مساجد كما ورد عن عمر رضي الله عنه فان هذه المسئلة أيضاً من بدع جاهلية الكتائبين كانوا يتخذون آثار أنبيائهم مساجد فورثهم الجاهلون من هذه الامة قراهم يبنون على موضع اختفى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو وصل قدمه المبارك اليه أو تعبد فيه ، وهذا ليس مما يحمد في الشريعة جره الى الغلو . وفي العراق مواضع كثيرة بنوا عليها مباني كالتقام الذي زعموا ان الشيخ الكيلاني تعبد فيه وكثير الكف الذي زعم الشيعة انه أثر كف الامام علي ما وضعه على الصخرة فأثر فيها فبنوا عليها مسجداً وكعدة أما كن زعموا ان اخضر روي فيها ولا أصل له ، الى غير ذلك مما لا يستوعبه المقام فينبغي لمن يدعى الاسلام ان يتجنبها وينهى عن حضورها وان رمى بالانكار وعداوة الاشرار وكيد المارقين الفجار . وفي المسئلة تفصيل لابأس بذكره قل شيخ الاسلام : اما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها أو أقاموا أو عبدوا الله سبحانه لكتبتهم لم يتخذوها مساجد فالذي بلغني في ذلك قولان عن العلماء المشهورين : أحدهما انهي عن ذلك وكرهته

وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة إلا ان يكون قصدها للعبادة مما جاء به الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى الصلاة عند الاسطوانة وكما تقصد المساجد للصلاة ويقصد الصف الاول ونحو ذلك . والقول الثاني أنه لا بأس باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر أنه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلكها اتفاقاً لا قصداً . وسئل الامام احمد عن الرجل يأتي هذه المشاهد وينعجب اليها ترى ذلك ؟ قل أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعل ابن عمر يتبع مواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد إلا أن الناس قد أفرضوا في هذا جداً وأكثروا فيه . وكذلك نقل عنه احمد بن القاسم أنه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها ينهض اليها فقل . أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فيصل في بيته حتى يتخذ مسجداً وعلى ما كان يفعل ابن عمر كان يتبع مواضع سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أنه رؤي يصيب في موضع

ماء فمثل عن ذلك قتال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصب هنا ماء قل أما على هذا فلا بأس قل ورخص فيه ، ثم قال
ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر
الحسين وما يفعل الناس عنده رواها الخلال في كتاب الادب فقد
فصل أبو عبد الله في المشاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء
والصالحين من غير ان تكون مساجد لهم كواضع بالمدينة بين القليل
الذي لا يتخذونه عيداً أو الكثير الذي يتخذونه عيداً كما تقدم وهذا
التفصيل جمع فيه بين الآثار وأقوال الصحابة. فانه قد روى البخاري
في صحيحه عن موسى بن عقبة قل رأيت سالماً بن عبد الله يتحرى
أما كن من الطريق ويصلي فيها ويحدث أن أباه كان يصلي فيها وأنه
رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في تلك الامكنة فهذا كما
رخص الامام أحمد . وأما كراهته فروى سعيد بن منصور في
سننه قال حدثنا أبو معاوية قل حدثنا الاعمش عن المعمر بن
سويد عن عمر قال خرجنا معه في حجة حجها فقرأ بنا في الفجر
بألم تركيف فعل ربك بأصحب الغيل ولا يلاف قريش في الثانية
فلما رجع من حجته رأى الناس يتدروا المسجد فقال ما هذا
فقالوا مسجد النبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فقال
هكذا هناك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً من

عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليمض
فقد كره عمر اتخاذ مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عيداً وبين
ان أهل الكتاب انما هلكوا بمثل هذا كانوا يتبعون آثار أنبيائهم
ويتخذونها كنائس وبيعا . وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر
ابن الخطاب أمر بقطع الشجرة التي بويج تحتها النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لان الناس كانوا يذهبون تحتها تخاف عمر الفتنة عليهم
وما ذكره عمر هو الحري بالقبول وهو مذهب جمهور الصحابة
غير ابنه وهو الذي يجب العمل به ويعول عليه

﴿ اتخاذ السرج على القبور ﴾

﴿ السابعة والسبعون ﴾ : اتخاذ السرج على القبور دليل حرمة
ذلك ما ورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث
الذي سبق ذكره من لعن من يفعل ذلك وليتك رأيت ما يوقد
في ترب أئمة أهل البيت ونحوها من الشموع ولاسيا في ليالي رمضان
والليالي المباركة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿ اتخاذ القبور أعياداً ﴾

﴿ الثامنة والسبعون ﴾ : اتخاذ أعياداً اعلم ان العيد اسم لما
يعود من الاجتماع العام على وجه معتد عتداً ما تعود السنة أو يعود
الاسبوع أو الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع أموراً منها يوم عتد

كيوم الفطر ويوم الجمعة . ومنها اجتماع فيه . ومنها أعمال تجمع ذلك من العبادات أو العادات . وقد يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقاً . هؤلاء مسلمو أهل العراق لكل تربة ولي يوم مخصوص يجتمعون فيه للزيارة كزيارة الغدير ومرد الرأس . ومنهم من خص له يوم من أيام الأسبوع فالجمعة لفلان والثلاثاء لفلان وهكذا ومن ذلك بعض الأيام والليالي المباركة كليلة القدر وأيام الأعياد وليلة النصف من شعبان وغير ذلك مما لم ينزل الله به من سلطان

﴿ الذبح عند القبور ﴾

﴿ التاسعة والسبعون ﴾ : الذبح عند القبور قال الله تعالى . « قل إن صلاتي ونفسي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » أمره الله أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون له أي أنه أخلص لله صلاته وذبيحته لأن المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والالتقياد بالقصد والنية والعزم على الإخلاص لله تعالى فمن تقرب لغير الله ليدفع عنه ضيراً أو يجلب له خيراً تعظيماً له من الكفر الاعتقادي والشرك الذي كان عليه الأولون وسبب مشروعية التسمية تخصيص مثل

هذه الامور العظام بالاله الحق المعبود العالم فاذا قصد بالذبح غيره كان أولى بالمتنع . وصح نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن استأذنه بالذبح بيوانه وانه قد نذر ذلك فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم أكان فيها صنم ؟ قل : لا . قل : فهل كان فيها عيد من أعياد المشركين ؟ قل : لا . قل له « فأوف بنذرك » أخرج ذلك أبو داود في سننه . وهذا السائل موحّد مقرب لله سبحانه وتعالى وحده لكن المكان الذي فيه معبود غير الله وقد عدم أو محل لاجتماعهم يصلح مانعاً فلما علم صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس هناك شيء من ذلك أجزء . ولو علم شيئاً مما سئل عنه لنتعه صيانة لحي التوحيد وقطعاً لنذريّة المشرك . وصح أيضاً عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذباب قتلوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قل : مرّ رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزد أحد حتى يقرب له شيئاً . فقلوا له : قرب ولو ذباباً فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار وقلوا للآخر قرب قل : ما كنت أقرب شيئاً لاحد دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة » وفي هذا الحديث من التوائد كون المقرب دخل النار بالسبب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم وان كان مسلماً ولا لم يقتل دخل النار . وفيه ما ينبغي الاهتمام به من أعمال القلوب التي هي المقصود الأعظم والركن الأكبر فتأمل في ذلك وانظر

الى فؤادك في جميع ما قالوه وألق سمعك لما ذكروه وانظر الحق
فإن الحق أبلج والباطل جليج . فبالنظر التام الى ما كان عليه
المشركون من تقريهم لأوثانهم لتقريهم الى الله لكونهم شفعاء
لهم عند الله وشفاعتهم بسبب أنهم رسل الله أو ملائكة الله وأولياء
الله يتبين لك ما عليه الناس الآن . والله المستعان

﴿التبرك بآثار المعظمين﴾

﴿الثمانون﴾ : التبرك بآثار المعظمين كدار الندوة وافتخار
من كان تحت يده بذلك كما قيل لحكيم بن حزام بعث مكرمة
قريش فقال ذهبت المكارم إلا التقوى هذه الخصلة قد امتدت
عروق ضالها في أودية قلوب جهلة المسلمين وزادوا في الغلو بها
على ما كان عليه جهلية العرب والكتابين ولا بدع من حكيم
ابن حزام القرشي الأسدي إذا ما رد على من قل له : بعث
مكرمة قريش وقد باعها من معاوية بمائة ألف درهم : ذهبت المكارم
إلا التقوى كيف لا وقد كان عقلا سرياً فاضلاً تقياً سيداً بماله غنياً
أعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير وحج في الاسلام
ومعه مائة بدنة قد جلها بالخبرة وكفها عن اعجازها وأهداها ووقف
بمائة وصيف بعرة في أعتقهم أطواق الفضة منتوش فيها عتقاء
الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة وهو الذي عاش في

الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وولد في السكبة
 (الحادية والثمانون) : الفخر بالاحساب
 (الثانية والثمانون) : الاستسقاء بالانواء
 (الثالثة والثمانون) : الطعن في الانساب
 (الرابعة والثمانون) : النياحة . أقول : هذه المسائل الاربع
 دليل بطلانها حديث واحد وهو ما رواه البخاري ومسلم واللفظ
 مسلم بسنده الى أبي مالك الاشعري أن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حدثه قال : أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر
 في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة
 أو قل النائحة اذا لم تقب قبل موتها تقدم يوم القيامة وعذوب سر بال
 من قطران ودرع من جرب « الفخر في الاحساب افتخارهم بمفاخر
 الآباء . والطعن في الانساب ادخالهم العيب في أنساب الناس
 تحميراً لآبائهم وتفضيلاً لآباء أنفسهم على آباء غيرهم . والاستسقاء
 بالنجوم اعتقادهم نزول المضر بسقوط نجم في المغرب مع الفجر
 وطلوع آخر يقابله من المشرق فقد كانوا يقولون مطرنا بنوء
 كذا وقال تعالى « وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون » وهذا
 مفصل في كتب الانواء بما لا مزيد عليه . ومعنى قوله في النائحة :
 وعذوبها سر بال من قطران أن الله تعالى يجزيها بلباس من قطران
 لانها كانت تلبس الثياب السود . وقوله درع من جرب يعني

يسلط على أعضائها الجرب والحكة بحيث يغطي بدننها تغطية الدرع وهو القميص لانها كانت تجرح بكلماتها المحرقة قلوب ذوي المصيبات . فهذا الحديث دل على بطلان ما كان عليه أهل الجاهلية من هذه الخصال الرديئة، وورثتهم اليوم من هذه الامة تجاوزوا فيها أسلافهم وزادوا في الطنبور نفحات فتراهم يفتخرون بمزايا آبائهم وهم بمراحل عنهم ، فهذا يقول كان جدي الشيخ الفلاني وهذا يقول جدي العالم الرباني الى غير ذلك . وكذلك الطعن في الانساب، فهذا يقول إن آباء فلان لم يكونوا من العترة الطاهرة وذلك يقول ان آباء فلان لم يكونوا من ذوي الاحساب الباهرة . وكذلك الاستسقاء بالأنواء ولم يعتقد كثير من الناس أن ما كان من فعل رب الأرض والسماء . وهكذا النوح على الأموات فقد اتخذ كثير من الناس من أفضل الأعمال وسبب الوصول الى مرضاة ذي الجلال لاسباب من اتخذ المآثم الحسنية في كل عام فهناك من البدع ما تكل عن نقله السنة لأقلام والويل كل الويل لمن أنكر شيئاً من ذلك فاتهم بوردونه موارد العطب والمهلك . والأمر لله ولا حول ولا قوة الا بالله

﴿ تعبير الرجل بفعل أمه وأبيه ﴾

(الخامسة والثمانون) : تعبير الرجل بفعل غيره لاسباب

أبوه وأمه نخالفهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال : « أعيرته بأمه ؟
 أنك امرؤ فيك جاهلية » والحديث في صحيح الامام البخاري في
 باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها الا
 بالشرك لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : أنك امرؤ فيك
 جاهلية وقول الله تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء » . وهذا الباب في كتاب الايمان من
 صحيحه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن واصل
 عن المعرور قال : لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه
 حلة فسألت عن ذلك فقال : أني سأيت رجلا فغيرته بأمه فقال لي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « يا أبا ذر أعيرته بأمه ؟ أنك امرؤ
 فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تعالى تحت أيديكم فمن
 كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا
 تكلفوه ما يغلبهم فإن كلفتموه فأعينوه » وقد أضرب شرح
 الحديث في شرحه وليس هذا موضع استقصائه . والمقصود منه
 أن تعير الرجل بفعل غيره ليس من شأن كامل الايمان والمعرفة .
 فإن أبا ذر رضي الله تعالى عنه قبل بلوغه المرتبة القصوى من
 المعرفة تساب هو وبلال اخبشي المؤذن فقال له : يا ابن السوداء
 فبشكا بلال الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل له
 « شمت بلالا وعيرته بسواد أمه ؟ قال : نعم . قال حسبت أنه بقي

فيك شيء من كبر الجاهلية» فألقى أبو ذر خده على التراب ثم قال :
 لا أرفع خدي حتى يطأ بلال خدي بقدمه . والناس اليوم والأمر
 لله قد كثرت فيهم خصال الجاهلية فتراهم يعيرون أهل البلد كلهم
 بما صدر عن واحد منهم فأين من ذلك خصال الجاهلية

﴿ الافتخار بولاية البيت ﴾

﴿ السادسة والثمانون ﴾ : الافتخار بولاية البيت . قدمهم الله .
 تعالى بقوله : « مستكبرين به سامراً تهجرون » وهذه الآية
 في سورة المؤمنين وهي بتمامها قوله تعالى « قد كانت آياتي تُتلى
 عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامراً
 تهجرون » ومعنى هذه الآية على ما في التفسير قد كانت آياتي
 تتلى عنكم لتعيل لقوته قبل « لا تجأروا اليوم انكم من لا
 تنصرون » أي دعوا الصراخ فانه لا يمنعه منا ولا ينفعكم عندنا
 فقد ارتكبتم أمراً عظيماً وإثمًا كبيراً وهو التكذيب بالآيات فلا
 يدفعه الصراخ فكنتم عند تلاوتها على أعقابكم تنكصون أي تعرضون
 عن سماعها أشد الأعراض فضلاً عن تصديقها والعمل بها .
 والنكوص : الرجوع . والأعقاب : جمع عقب وهو مؤخر الرجل
 ورجوع الشخص على عقبه رجوعه في طريقه الأول كما يقال :
 رجع عوده على بدئه . مستكبرين به « أي بالبيت الحرام ، والبناء

للسببية وسوغ بهذا الاضرار مع أنه لم يجوز ذكر اشتها استكبارهم
واقتضارهم بأنهم خدام البيت وقوامه « سامراً » أي تسرون بذكر
القرآن والطنن فيه وذلك أنهم كانوا يجتمعون حول البيت يسرون
وكانت عمة محرم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً « ونهجرون »
من الهجر بفتح فسكون بمعنى القطع والترك والجملة في موضع الحال
أي تاركين الحق والقرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
تقدير عود ضربه له وجاء الهجر بمعنى الهذيان وجوز أن يكون
المعنى عليه أي تهذون في شأن القرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم أو أصحابه أو ما يع جميع ذلك ويجوز أن يكون من الهجر
بضم فسكون وهو التكلام القبيح فنكر الله تعالى عليهم بقوله :
« أفلم يدبروا القول » ليعفوا بما فيه من وجود الإعجاز انه الحق
من ربهم فيؤمنوا به « أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين » أي بل
جاءهم الخ . وانقصود أن من خصال الجاهلية التكبر بسبب
الرياسة على المواضع المقدسة كما هو اليوم حال كثير من يدعى
الشرف بسبب ذلك . ففهم من ادعى الشرف على المسلمين
بسبب رياسته على مكة والمدينة ومنهم من ادعى بسبب الرياسة في
المشهد أو مقامات الصالحين هؤلاء الذين يدعون انتسابهم الى
عبد القادر الجيلي في بغداد يدعون الشرف بسبب رياستهم على قبر

عبد القادر. واستيلائهم على النذور والصدقات والذبايح والقرايين
الشركية التي يتعبد بها جهلة المسلمين من الهند والأكراد
ونحوهم وهم أفسق خلق الله وأدناهم نفساً وأرذل خلق الله مسلوكاً
فما يفيدهم ذلك عند الله شيئاً وما ينجيهم من مقت الله وعذابه
وان ظن بهم العوام ما ظنوا فهم عند الله وعند عباده الصالحين
أحق من الذر وأبعدهم عن رحمته يوم القيامة

﴿ الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء ﴾

﴿ السابعة والثمانون ﴾ : الافتخار بكونهم من ذرية الأنبياء
عليهم السلام . فردَّ الله عليهم بقوله « تلك أمة قد خلت لها ما
كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون » هذه
الآية في آخر الجزء الأول من سورة البقرة وتفسيرها « تلك
أمة قد خلت » الإشارة الى إبراهيم عليه السلام وأولاده في قوله
« ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه
في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين » الخ . والامة أتت لمعان
والمراد بها هنا الجماعة من أم بمعنى قصد وصميت كل جماعة بجمعهم
أمر ما إمام دين واحد ، أو زمان واحد ، أو مكان بذلك لأنهم
يوم بعضهم بعضاً ويقصده . والخلا : الماضي ، وأصله الافراد لها

ما كسبت ولكم ما كسبتم ، والمعنى أن اقتسابكم اليهم لا يوجب
انتفاعكم بأعمالهم وإنما تلتفتعون بمواقفهم واتباعهم كما قل صلى الله
تعالى عليه وسلم : « يا معشر قريش ان أولى الناس بالنبي المتقون ،
فكونوا بسبيل من ذلك فانظروا أن لا يلقاني الناس يحملون الأعمال
وتلقوني بالدنيا فأصد عنكم بوجهي » وهذا الحديث بمعنى قوله
تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم »
ومعنى قوله « ولا تستلون عما كانوا يعملون » لا تؤاخذون بسيئاتهم
كما لا تتأبون بحسناتهم . وهذه الخصلة موجودة اليوم في كثير
من المسلمين ورأس مالم الافتخار بالآباء : فمنهم من يقول : أنا
من ذرية عبد القادر الكيلاني ومنهم من يقول أنا من ذرية أحمد
الرفاعي ، ومنهم من يقول أنا بكري ، ومنهم من يقول أنا عمري ، ومنهم
من يقول أنا علوي أو حسني أو حسيني ولا فضيلة لهم ولا تقوى
وكل ذلك لا ينفعهم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله
بقلب سليم ، ورسول الله صلى الله عليه تعالى وسلم يقول لفاطمة
« يا فاطمة بنت محمد لا اغنى عنك من الله شيئا » وما قصد أولئك
المتفخرين بآبائهم وهم عارون عن كل فضيلة إلا أن كل أموال
الناس بالباطل . وفي المثل (كن عصاميا ولا تكن عظاميا)
ان الفتى من يقول ها أناذا ليس الفتى من يقول كان أبي

وقه در من قال يردُّ على المفتخر بمثل ذلك :
 أقول لمن غدا في كل يوم يباهينا بأسلاف عظامه
 أتقنع بالعظام وأنت تسري بأن الكلب يقنع بالعظام
 وقال آخر :
 وما الفخر بالعظم الرميم وإنما نخار الذي ينبغي الفخار بنفسه

﴿ الافتخار بالصنائع ﴾

﴿ الثامنة والثمانون ﴾ : الافتخار بالصنائع . كما افتخر أهل
 الرحلتين على أهل الحوث، يريد بالرحلتين رحلة الشتاء الى اليمن
 ورحلة الصيف الى الشام وهي عادة كانت لقريش كما ذكر ذلك
 في سورة الايلاف . والمقصود أنه لا ينبغي للتاجر أن يفتخر
 بتجارته على أهل الحوث ولا أهل كل حرفة على المحترفين بحرفة
 أخرى فان كل ذلك من المكاسب الدنيوية التي يتوصل بها الى
 عبادة الله وطاعته وامتنال أوامره واجتناب نواهيه ليتوصل
 بذلك الى النجاة الأبدية وهي مدار الفخر ، وأما ما سوى ذلك فكله
 ظل زائل ونعيم غير مقيم فلا ينبغي للعاقل أن يفخر بزخارف
 الدنيا الدنيئة ولا يعلم متى يفارقها . نسأله تعالى التوفيق والعمل
 الصالح الذي يرضيه

﴿عظمة الدنيا في قلوبهم﴾

﴿التاسعة والثمانون﴾ : عظمة الدنيا في قلوبهم كقولهم «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» أي من خصال الجاهلية مراعاة الدنيا وعظمتها في قلوبهم كما حكى الله عنهم ذلك بقوله «ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون» وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون» هذه الآية في سورة الزخرف وموضع الاستشهاد فيها قوله «وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» المراد من القريتين مكة والطائف . قل ابن عباس الذي من مكة الوليد بن المغيرة المخزومي والذي من الطائف حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي وكل منهما كان عظيماً ذا جاه ومال وكان الوليد بن المغيرة يسمى ربحانة قريش وكان يقول لو كان ما يقول محمد حقاً لنزل على أو على أبي مسعود يعني عروة بن مسعود وكان يكنى بذلك وهذا باب آخر من أنكارهم للنسوة وذلك أنهم أنكروا أولاً أن يكون النبي بشراً ثم فكتوا بتكرير الحجيج وأنه يبق عندهم تصور رابع لذلك جاءوا بالإنكار من وجه آخر فحكموا على

الله سبحانه أن يكون الرسول أحد هذين وقولهم «هذا القرآن» ذكر له على وجه الاستهانة لأنهم لم يقولوا هذه المقالة تسليماً بل إنكاراً كأنه قيل هذا الكذب الذي يدعيه لو كان حقاً لكان الحقيق به رجل من القريتين عظيم وهذا منهم لجهلهم بأن رتبة الرسالة إنما تستدعى عظيم النفس بالتخلي عن الرذائل الدنية والتخلي بالكلمات والفضائل القدسية دون التزخرف بالزخارف الدنيوية ، فأنكر سبحانه عليهم بقوله «أهم تقسمون رحمة ربك» وفيه تهويل وتعجيب من تحكمهم نزول القرآن العظيم على من أرادوا ونحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا» قسمة تقتضيها مشيئتنا المبنية على الحكم والمصالح ، ولم نفوض أمرها إليهم علماً منا بمعجزهم عن تدبيرها بالكلية «ورفعنا بعضهم فوق بعض في الرزق وسائر مبادئ المعاش درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسباً تقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوي وغنى وفقير وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم . «ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً» ليستعمل بعضهم بعضاً في مصالحهم ويستخدمهم في منهم ويسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويترافدوا ويصلوا إلى مراقبتهم لالكمال في الموسع عليه ولا النقص في المقتر عليه ولو فوضنا ذلك إلى تدبيرهم لضاعوا وهلكوا فإذا كانوا في تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم من متاع الدنيا الدنية

وهو على طرف النمام بهذه الحالة فما ظنهم بأنفسهم في تدبير أنفسهم وفي تدبير أمر الدين وهو أبعد من مناط العيوق ، ومن أين لهم البحث عن أمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بأمرها وفي قوله تعالى « نحن قسمنا » الخ ما يزيد في الانكباب على طلب الدنيا ويعين على التوكل على الله عز وجل والانتقطاع إليه جلّ جلاله

فاعتبر نحن قسمنا بينهم تعلقه حقا وبالحق نزل
«ورحمة ربك خير مما يجمعون» أي النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين خير مما يجمعونه من خطايا الدنيا فالتعظيم من رزق تلك الرحمة دون ذلك الخطايا الذي القاني . وأنت تعلم أن كثيرا من الناس اليوم على ما كان عليه أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فتراهم لا يعتبرون العلم إذا كان صاحبه فقير الحال وينظرون إلى الغني ويعتبرون أقواله ، والله درّ من قل (١) :

رُبَّ عِلْمٍ أَضَاعَهُ عَدَمُ الْمَدِّ لَوْ جَهْلُ غَطَى عَلَيْهِ النِّعَمُ

﴿ازدراء الفقراء﴾

(التسعون) : ازدراء الفقراء فنزل سبحانه قوله « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » . أقول

(١) هو حسان بن ثابت الأنصاري شعر النبي صلى الله عليه وسلم . وشهور ١ رب

هذه الآية في أوائل سورة الانعام وبيان معناها متعلق بما قبلها وهو قوله تعالى « وأنذره الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين » فلما أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار المذكورين لعلهم ينتظمون في سلك المتقين نهى عن كون ذلك بحيث يؤدي الى طردهم ويفهم من بعض الروايات ان الآيتين نزلتا معاً ولا يفهم ذلك من البعض الآخر فقد أخرج الامام احمد والطبراني وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : مرّ الملأ من قریش على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا : يا محمد رضيت هؤلاء من قومك أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أتحن نكون تبعاً لهؤلاء اطردهم عنك فلعلك ان طردتهم أن تتبعك . فأنزل الله تعالى فيهم القرآن « وأنذره الذين » الى قوله سبحانه « فتكون من الظالمين » . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن خباب قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب في انس ضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم

حوله حقروهم فأتوه فخلوا به فقالوا نحب أن نجعل لنا منك مجلساً
تعرف لنا العرب به فضلنا فن وقود العرب تأتيك فنتسحق أن
ترانا قعوداً مع هؤلاء الأعيان فإذا نحن جئناك فاقهم عن فإذا نحن
فرغنا فاقعدهمهم إن شئت قال نعم قالوا فاكُتب لنا عليك بذلك كتاباً
فدعا بالصحيفة ودعا علياً ليكتب ونحن قعود في ناحية إذ نزل
جبريل بهذه الآية « ولا تطرد الذين آمنوا » ثم دعا فأتيناه وهو
يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه
فإذا أراد أن يقوم قم وتركنا فنزل الله تعالى « وأصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد
عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فساداً » فكان رسول الله ﷺ يقعد معن
فإذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قعدوا تركناه حتى يقوم . وأخرج ابن
المنذر وغيره عن عكرمة بن مشي عتبة وشيبة بن ربيعة وقرظة
ابن عبد عمرو بن نوفل والخرث بن عامر بن نوفل ومضم بن
عدي في أشرف الكفار من عبدة منافى أني ضارب قدوا :
وإن ابن أخيك حرد عنا هؤلاء الأعيان والحلفاء كان أعظم له في
صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لأتباعنا وأبداً وتصديقه فذكر
ذلك أبو طالب لعمي ﷺ فقال عمر بن الخطاب لو فعت يا رسول
الله حتى تنظر ما يريدون بقومهم وما يصيرون إليه من أمرهم فنزل

الله سبحانه « وأنذر به الذين يخافون » الى قوله سبحانه « أليس الله بأعلم بالشاكرين » وكاتوا بلالاً وعمار بن ياسر وسالماً مولى حذيفة وصبيحاً مولى أسيد والخلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو وواقد بن عبد الله الحنظلي وعمر بن عبد عمرو ومرثد بن أبي مرثد وأشباههم ونزل في أمة الكفر من قريش والموالى والخلفاء « وكذلك فتننا بعضهم ببعض » فلما نزلت أقبل عمر فاعتذر من مقالته فنزل الله تعالى « وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا » وقوله « ماعليك من حسابهم من شيء » جملة معترضة بين النهي وجوابه تقريراً له ودفعاً لما عسى أن يتوهم كونه مسوغاً لطرد المتقين من أقويل الطاعنين في دينهم كدأب قوم نوح حيث قالوا « ماتراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الزأى » والمعنى ماعليك شيء مما من حساب إيمانهم وأعمالهم الباطنة كما يقوله المشركون حتى تتصدى له وتبنى على ذلك ماتراه من الأحكام وانما وظيفتك حسبها هو شأن منصب الرسالة النظر الى ظواهر الامور واجراء لأحكام على موجهها ، وتقويض البواطن وحسابها الى اللطيف الخبير ، وظواهر هؤلاء دعاء ربهم بالقداة والعشى . وروى عن ابن زيد ان المعنى ماعليك شيء من حساب رزقهم أي من قهرم والمراد لا يضررك قهرهم شيئاً ليصح لك الاقدام على ما أراهه مشركون منك فيهم وقوله « وما من حسابك عليهم من شيء » عطف

على ما قبله وجيء به مع أن الجواب قد تم بذلك مبالغة في بيان كون انتفاء حسابه عليه بنظمه في سلك مالا شبهة فيه أصلاً وهو انتفاء كون حسابه ^{سلكه} عليهم فهو على طريقة قوله سبحانه « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » في رأى وقال الزمخشري أن الجملتين في معنى جملة واحدة تؤدى مؤدى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحسب صاحبه وحينئذ لا بد من الجملتين وتعب بأنه غير حقيق بجلالة التنزيل وقوله « فتكون من الظالمين » جواب للنهي

﴿ انكار الملائكة والوحي والرسالة والبعث ﴾

﴿ الحادية والتسمون ﴾ : عدم الإيمان بملائكة الله وكتبه ورسله واليوم الآخر والكلام على ذلك مفصل في التفسير وكتب الحديث والعقائد والآيات في ذلك كثيرة منها قوله تعالى « زعم الذين كفروا أن لن يبعنوا قل بلى ووربى لتبعن ثم لتنبئن بما عملتم وذلك على الله يسير » ومن الشعر الجاهلى في انكار البعث والنشور :

وماذا بالقلب قلب يد من الشيزى تزين بالسند

وماذا بالقلب قلب يد من القينات والشرب انكرام

نحيينا السلامة أم بكر فهل فى بعد قومي من سلام

يحدث الرسول بأن منحيه وكيف حية اصداء وهم

وقال آخر :

حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يأأم عمرو
ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى « وقالوا إذا متنا
وكنا ترابا وعظاما أإنا لمبعوثون أو آباؤنا الأولون » وقد تكلمنا
على معتقدات الجاهلية وأديانهم في غير هذا الموضع
﴿ اعلمهم بالجبت والطاغوت ﴾

﴿ الثانية والتسعون ﴾ : لا يضمن بالجبت والطاغوت وتفضيل
دين المشركين على دين المسلمين قال تعالى « ألم تر إلى الذين اوتوا
نصييا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين
كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا » وقد تقدم الكلام
على ذلك مفصلا . والمقصود هنا أن جملة الكفار كانوا
يقولون للمشركين أنتم أهدى من المسلمين وما عندكم خير مما
عليه محمد وأصحابه . وترى المتصوفة والغلاة اليوم على هذا المنهج
يقولون إن دعة أهل القبور والغلاة خير ممن يمنع عن ذلك من
أهل التوحيد وحفاظ السنة

﴿ كتمان الحق مع العلم به ﴾

﴿ الثالثة والتسعون ﴾ : كتمان الحق مع العلم به . كما حكى الله

ذلك عن أخبار بني إسرائيل من اليهود والنصارى فقد كتبوا ما ورد في كتبهم من البشائر المحمدية وهم يعلمون بورودها وذكرها في كتبهم والكلام في هذا الباب مفصل في الجواب الصحيح لشيخ الاسلام فعليك به فإنه كتاب م يؤلف مثله

﴿القول على الله بلا علم﴾

﴿الرابعة والتسعون﴾ : القول على الله بلا علم وهو أساس كل فساد وأصل الضلال وأكثر الناس حظاً من هذه لفصلة اجاهلية مبتدعة المتكلمين فقد تكلموا في الصفات الالهية بما لم ينزل الله بها من سلطان وأوتوا نصوص الشريعة بما تهووا أنفسهم كما فعله الرازي في كتبه أساس التقديس وجزى الله شيخ الاسلام خيراً فقد رد عليه ونقض أساسه وسجل ضلاله وجهله وضيق أنفاسه «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض»

﴿التناقض﴾

﴿الخامسة والتسعون﴾ : التناقض الواضح قد تعانى به بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريب» وهكذا أهل البدع من المغلاة وغيرهم يدعون الاسلام ويعملون أعمالا تنقض ما هم عليه من الدين

﴿الكهانة وما في حكمها﴾

﴿السادسة والتسعون - والسابعة والتسعون - والثامنة والتسعون - والتاسعة والتسعون - والمائة﴾ : العيافة ، والطرق والطيرة ، والكهانة ، والتحاكم الى الطاغوت ونحو ذلك . وقد تكلمنا على هذه الامور في كتابنا (بلوغ الأرب في أحوال العرب) بما لا مزيد عليه وذكرنا هناك أو ابدم وخرافاتهم وسائر ضلالاتهم . وكل ذلك من أعمال جهلة المسلمين اليوم وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا



وغالب مسائل الاصل رؤوس مسائل في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ، ومن أراد التفصيل فليرجع اليه وهذا آخر ما أردنا شرحه من المسائل التي أبطلها الاسلام .
والحمد لله ونرى الانعم . والصلاة والسلام على خير الانام ومصباح الظلام وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان

في هذي اخجة وهو يوم الخميس بعد الظهر من سنة ١٣٢٥ هـ

فهرس

(مسائل الجاهلية)

الصفحة المالة

اهداء الكتاب	٣
مقدمة الناشر	٤
خطبة الكتاب	٩
دعاء الصالحين	١١
التفرق	١١
مخالفة ولي الأمر	١٢
التقليد	١٣
الاقتداء بالعالم الفاسق أو العالم الجاهل	١٤
الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل	١٥
الاحتجاج على الحق بقلة أهله	١٦
الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً	١٧
انخداع أهل القوة وأخيلة بقوتهم وحيلتهم	١٨
انخداع أهل الثروة بثروتهم	٢١

الصفحة	المائة	
٢٣	١١	الاستخفاف بالحق لضعف أهله
٢٤	١٢	وصم أنصار الحق بما ليس فيهم
٢٥	١٣	التكبر عن نصره الحق لأن أنصاره ضعفاء
٢٦	١٤	استدلالهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً
٢٦	١٥	جبلهم بالجامع والفارق
٢٩	١٦	الغلو في الصالحين
٣٠	١٧	الاعتذار بعدم الفهم
٣٢	١٨	انكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم
٣٣	١٩	التمسك بخرافات السحر
٣٤	٢٠	التدقُّص في الانتساب
٣٤	٢١	صرف النصوص عن مدلولاتها
٣٤	٢٢	تحريف كتب الدين
٣٥	٢٣	الإنصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها
٣٥	٢٤	كفرهم بما مع غيرهم من الحق
٣٦	٢٥	ادعاء كل طائفة حصر الحق فيها
٣٧	٢٦	انكار ما أقرُّوا أنه من دينهم
٣٨	٢٧	المجاهرة بكشف العورات
٤٠	٢٨	التعبد بتحريم الحلال

الصفحة المائدة

الاحاد في أسماء الله وصفاته	٢٩	٤٣
نسبة النقائص الى الله	٣٠	٤٦
تنزيههم المخلوق عما نسبوه الى المخلوق	٣١	٥٠
قولهم بالتعطيل	٣٢	٥١
الشركة في الملك	٣٣	٥١
انكار النبوات	٣٤	٥٢
جودهم القدر واحتجاجهم به على الله	٣٥	٥٣
مسبة الله	٣٦	٦٠
اضافة نعم الله الى غيره	٣٧	٦٢
الكفر بآيات الله	٣٨	٦٤
اختيار كتب الباطل ونقض آيات الله	٣٩	٦٥
القدح في حكمة الله	٤٠	٦٦
الكفر بالملائكة وارسال والتفريق بينهم	٤١	٧٠
الغلو في الأنبياء والرسول	٤٢	٧٢
اجدال بغير علم	٤٣	٧٢
الكلام في الدين بلا علم	٤٤	٧٣
الكفر باليوم الآخر	٤٥	٧٥
التكذيب بآية مائت يوم الدين	٤٦	٧٥

الصفحة	للمادة
٧٦	٤٧ التكميد بآية لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة
٧٦	٤٨ اخلطاً في فهم معنى الشفاعة
٧٧	٤٩ قتل أولياء الله
٨٨	٥٠ الايمان بالجبت والطاغوت (وانظر ص ١٤٢)
٩٠	٥١ لبس الحق بالباطل
٩٠	٥٢ الاقرار بالحق للتوصل الى دفعه
٩١	٥٣ اتخاذ النبيين أرباباً
٩٢	٥٤ تحريف الكلم عن مواضعه
٩٤	٥٥ تلقيب أهل الهدى بالقباب غريبة
٩٨	٥٦ التكميد بالحق
٩٩	٥٧ الافتراء على المؤمنين
١٠٠	٥٨ رمي المؤمنين بالفساد في الأرض
١٠٠	٥٩ رمي المؤمنين بتبديل الدين
١٠١	٦٠ اتهام أهل الحق بالفساد في الأرض
١٠١	٦١ تناقض مذهبهم لما تركوا الحق
١٠٥	٦٢ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم
١٠٦	٦٣ الزيادة في العبادة
١٠٦	٦٤ النقص من العبادة

١٠٧	٦٥	تعبدهم بترك الطيبات من الرزق
١٠٨	٦٦	تعبدهم بالمكاء والتصدية
١١٠	٦٧	النفاق في العقيدة
١١٠	٦٨	دعاؤهم الى الضلال بغير علم
١١٠	٦٩	دعاؤهم الى الكفر مع العلم
١١٠	٧٠	المكر الكبار
١١١	٧١	حالة علمائهم
١١٢	٧٢	زعمهم أنهم هم أولياء الله
١١٥	٧٣	دعوى محبة الله مع ترك شرعه
١١٦	٧٤	تمنيهم على الله الأمانى الكاذبة
١١٨	٧٥	اتخاذ قبور الصالحين مساجد
١٢٠	٧٦	اتخاذ آثار الأنبياء مساجد
١٢٣	٧٧	اتخاذ السرج على القبور
١٢٣	٧٨	اتخاذ القبور أعياداً
١٢٤	٧٩	الذبح عند القبور
١٢٦	٨٠	التبرك بآثار المعظمين
١٢٧	٨١	الفخر بالأحساب
١٢٧	٨٢	الاستسقاء بالأقنواء

المسئلة الثالثة

الطعن في الانساب	٨٣	١٢٧
النباحة	٨٤	١٢٧
تعبير الرجل بفعل أمه وأبيه	٨٥	١٢٨
الافتخار بولاية البيت	٨٦	١٣٠
الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء	٨٧	١٣٢
الافتخار بالصنائع	٨٨	١٣٤
عظمة الدنيا في قلوبهم	٨٩	١٣٥
ازدراء الفقراء	٩٠	١٣٧
انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث	٩١	١٤١
اعتابهم بالجبت والطاغوت (وانظر ص ٨٨)	٩٢	١٤٢
كتمان الحق مع العلم به	٩٣	١٤٢
التقول على الله بلا علم	٩٤	١٤٣
التناقض	٩٥	١٤٣
الحيافة	٩٦	١٤٤
الطرق	٩٧	١٤٤
الخيرة	٩٨	١٤٤
الكهانة	٩٩	١٤٤
التحذير الى الطاغوت	١٠٠	١٤٤



الجلد الثامنة

مجموعة أدب بارع ، وحكمة بليغة ، وتهذيب قومي

تأليف

سحب إليه المطب

منشئ مجلتي (الزهد) و (التوح)

ثمانية أجزاء — ٢٣٠٠ صفحة

لعيفة الحجم ، جميلة الطبع

ثمنها ٤٠ قرشاً

تطلب من

المطبعة الشافعية - مكتبة

بشارع الاستئناف - القاهرة

خزانة الأدب

أُنعت المطبعة السلفية طبع الجزء الاول من هذا الكتاب
المعظم ، فجاء في ٤٣٥ صفحة كبيرة مطبوعاً على ورق فاخر جداً
بحروف بهيئة . واعتمدنا في تصحيحه على نسخة العلامة الشنقيطي
الكبير المنقولة من خط المؤلف ، وحليناه بتصحيحات العلامة
الجليل صاحب السعادة الاستاذ أحمد تيمور باشا ، وتصحيحات
وتعليقات المحقق الكبير الاستاذ عبد العزيز الميمني الراجكوتي
استاذ آداب اللغة العربية في جامعة عليكرة الاسلامية في الهند
فجاء من مفاخر ما قامت به الطباعة المصرية في هذه الايام
قيمة الاشتراك في كل جزء عشرة فروش مقدماً
وعند تسليم كل جزء تدفع قيمة الاشتراك بالجزء الذي يليه

